

فلسفۃ الاسلام (فن ہیئت)

تصنیف

آیۃ اللہ العظمیٰ حکیم الامت علامہ ہندی سید احمد نقوی

ناشر

نور ہدایت فاؤنڈیشن

حسینیہ حضرت غفران مآب، مولانا کلب حسین روڈ، چوک،

لکھنؤ-۲۲۶۰۰۳ (یو۔ پی)۔ انڈیا

Noor-e-Hidayat Foundation

Imambara Ghufraanmaab, Maulana Kalbe Husain Road,

Chowk, Lucknow-3 INDIA

Website: www.noorehidayatfoundation.org

www.naqeeblucknow.com

E-mail: noorehidayat@gmail.com, noorehidayat@yahoo.com

Ph:0522-2252230 Mob :08736009814,09335996808

کتابخانه بنیاد ملی

فلسفۃ الاسلام

جلد ۲

فن ہیت

مصنف: مولانا سید احمد صاحب مجتہد العصر

مترجم: مولانا سید محمد ابراہیم صاحب طبع

بقرائش: مولانا سید محمد ابراہیم صاحب طبع

بہارِ قلباش: بکتاب
ستمبر ۱۲۹۱ھ

کتابخانه بنیاد ملی

۱۵۰۴ باب پہلا ماہیت افلاک میں

۱۔ متقدمین فلاسفہ کا خیال ہے کہ افلاک ایک سخت جرم ہیں نہ جگہ میں نہ زیادہ جاری ہیں نہ مائیں خرق و التیام ممکن ہے نہ کمی زیادتی نہ کون و فساد و زوال نہ سی اسفہ میں ان کے تغیر ہو سکتا ہے سب باقی و سرمدی ہیں ہمیشہ متحرک رہیں گے ایک طرح سے وہ اجرام ہوا افلاک میں ٹھکے ہوئے ہیں مثل چاند سورج و دیگر کواکب یہ سب اجسام کر دی ہیں جو ہر فلکی کی جنس سے ہیں اور جو ہر فلکی وہ جو ہر ہے نہ کون و فساد نہیں قبول کرتا نتیجہ یہ ہے کہ کل اجرام فلکیہ کون و فساد نہیں قبول کرتے اور سب ابدی و سرمدی ہیں۔

۲۔ افلاک کی دو قسمیں کی ہیں کلی جو بہت بڑے بڑے افلاک ہیں اور مرکب ہیں چھوٹے افلاکوں سے اور جزئی چھوٹے فلک ہیں جن سے افلاک کلیہ کی ترکیب ہوئی ہے اسی بنا پر تمام افلاک میں اختلاف ہے۔

۳۔ اذکیوس ۲ فلکوں کا قایل ہے۔ "کالیوس" ۳ فلکوں کا قایل ہے۔ "جو موناکیا" ۳۳ کہتا ہے۔ "ارسطو" ۴۴ "فرا سکا تو" ۷۷ کا قایل ہے۔

۴۔ ہائیک یونانیوں نے یہ سب الفہ کیا ہے صفات فلک میں کہ اسکی حرکت کو اداوی حرکت کہتا ہے اور اجرام فلکی کو ذی روح اور صاحب حیات قرار دیا ہے حتیٰ کہ کہتے ہیں فلک حیوان کامل ہے سر اور دم کا ہے نہ اسکو اشتہا ہوتی ہے یہ غضب میں آتا ہے

۵۔ ہیئتہ جدیدہ میں کوئی فلک کا قایل نہیں ہے ان کے نزدیک فلک علامت فرضیہ کا نام ہے یہ ستارہ فضا میں متحرک ہے اور وہ ہم اس حرکت کی د اسطے ایک خط وہی فرض کرتا ہے جو مدار کہلاتا ہے متاخرین اسکو فلک کہتے ہیں ان کے نزدیک عالم جسمانی آفتاب ہو یا ماہتاب ثابت ہوں یا سیارات سب حادث ہیں و اما وزمانہ۔ ایک ایسا زمانہ تھا جس میں خدا آفتاب تھا و ماہتاب

عالم جسمانی حادث ہے

زمین و سیارات و ثوابت گردون اور لاکھوں سال کے بعد رفتہ رفتہ ہر شے
 وجود میں آئی ایک زمانہ انکے فنا کا بھی ہو گا نہ یہ ہمارا شمس ہو گا نہ قمر ہو گا نہ دیگر
 کو اک ہو گئے اس حدوث و فنا کو سدیدوں کی بحث میں ثابت کیا ہے اگرچہ
 اختلاف اس بارے میں ہے کہ کیونکر ہر شے کی خلقت ہوئی لیکن اصل سلسلہ حدث
 میں کسی نے بھی اختلاف نہیں کیا ہے نہ اس کے زوال و فنا میں کسی اختلاف ہے
 ان حکماء نے زمین کے حالات دیکھ کر اسکی پوری تاریخ لکھی ہے اور اس کے گذشتہ
 قاتلہ حالات اور خلقت کی کیفیت اور زمانہ نمون زمین اور ابتدائے حالت
 اور اسکی بعد کی کیفیت اور زمانہ معموری و آبادی زمین پہاڑوں کی عمر نباتات کی
 کیفیت کہ کب روئیدگی ہوئی اور کیونکر ہوئی کب دیر و کب کا وجود ہوا اور کیونکر ہوا
 انسانی خلقت کب ہوئی اور کیونکر ہوئی۔ یہ جملہ امور جیالوجی اور بیالوجی وغیرہ میں
 مفصل لکھے ہیں اور انہیں سائل سے اجراء فلیک کے حدوث و زوال پرستہ لال
 کیا ہے کیونکہ انکے نزدیک سب ایک ہی مادہ سے بنے ہیں لہذا سب حدوث
 و فنا میں ایک طبیعت ایک خاصیت ہو گئے۔

۳۔ معقدین میں بھی سب سے حکماء قایل ہیں کہ فلک کوئی جسم نہیں ہے۔
 ”ویمقرطیس“ قایل ہے کہ فلک کوئی جسم نہیں کو اکب فضا میں معلیٰ و متحرک ہیں
 (مشہد الکائنات) منسحاق کا قول ہے۔ فلک کوئی جسم نہیں کو اکب کے
 مدارات کو فلک کہا ہے (بحار)

مطلبی کا قول۔ افلاک پانی کا شیخ ہیں جنہیں کو اکب تیرتے پھرتے ہیں سیاحت
 نہیں ہو سکتی مگر پانی کی وجہ سے (بحار)
 ”شعبی“ نے روایت کی ہے کہ ابن عباس نے ابی الجبلہ کو حقیقت افلاک کے
 بارے میں لکھا انھوں نے جواب دیا افلاک موج ہیں جو تھکوڑے سھانکے ہوئے
 ہیں (بحار)

بعض نے کہا ہے۔ مراد فلک سے دائرہ معدل النہار ہے (بحار)

اَوّاحدی نے کہا ہے فلک دوران کیوجہ سے کہا جائے ہر سید فلک ہے
 فلک السمار نام ہے اطوار سب کا جس میں ستارے چلتے ہیں۔ فلک الجارۃ
 کہتے ہیں جب لڑکی جوان ہو اور چھاتی گول ہو جاوے۔ انھیں معنوں میں فلک منزل
 ہے اور کشتی کو فلک اسی لیے کہتے ہیں کہ وہ پانی سے گردش کرتی ہے۔
 مد ابن اثیر نے کہا ہے فلک اُن مداروں کو کہتے ہیں جنہ ستارے حرکت کرتے ہیں
 (قاموس) راغب اصفہانی "فلک اُس مدار کو کہتے ہیں جنہ کو اکب حرکت کرتے ہیں
 (معرفات) ابن قتیبہ "فلک مدار نجوم کا نام ہے۔

اس کل بیان سے معلوم ہوا کہ اہل لغت و محدثین و حکما پہلے بھی مدار کو اکب کو فلک
 کہتے تھے اور یہ بدیہی ہے کہ فلسفہ جدیدہ کی ترقی و ایجاد ہزار سال پہلے ہی ہوئی
 قبل اسکے ان اہل لغت و محدثین و اہل اسلام کو اطلاع حقیقت فلک پر بوجہ
 والہام نہیں ہوئی کیونکہ یہ نبی و امام نہ تھے نہ فلسفہ جدیدہ سے اطلاع تھی کیونکہ اسکے زمانہ
 ترقی بہت بعد ہے۔ لہذا یہی سبب ہے کہ وہ لوگ ان صحیح معنوں پر مطلع تھے
 اور اسلامی نبی کے ارشادات اور مواظ و ہدایات اور صیاد و اولیاء سے باخبر
 مطلع تھے جنھوں نے بدون اپنے وہی اولیائی خیالات کی آمیزش کے
 صاف صاف فلک کے معنی بتا دیے اور اسی بنا پر لفظ فلک اور اسکے
 مشتقات ہمیشہ لغت عرب میں شے مستندہ میں متعل ہوتے ہیں جنہاں سدا رت
 عرقیہ ہو جیسا کہ۔ جب لڑکی کی چھاتی بڑھ کر گول ہوتی ہے تو کہتے ہیں "فلک
 نڈی المراءۃ" اور ہر گول شے کو فلک کہتے ہیں اور اسی وجہ سے فلک منزل
 کہتے ہیں (قاموس)

اور اسی تحقیق کے مطابق فلسفہ جدیدہ میں بھی مدار ہر ستارے کا ملکہ شہاب ثاقب
 اور کوٹ اور زمین و ابر وغیرہ ہر ایک کی حرکت و رفتار کی بجائے کو فلک کہتے ہیں
 یہی حالت قدیم مسلمانوں کی بھی ہے۔ پس جو لوگ فلک کی جسم متحرک کو کہتے
 ہیں یہ یونانیوں کی تقلید ہے اسلامی تحقیق نہیں جس پر کوئی اعتراض و شبہ ہو۔

۳۔ اسلامی تعلیم میں فلک جسکو کہا ہے اُس سے بھی کوئی ایسا جسم مرو نہیں ہے جو ستاروں کو محیط ہو۔ ظاہر کلمات شرع اسی کی دلیل ہے کہ مدار کو اکب کے فلک میں۔

(الف) کل فی فلك یسبحون (سورہ یس) کل ستارے افلاک میں پھرتے ہیں۔ یہ ارشاد بالکل فلسفہ قدیم کے خلاف اور ہیئتہ جدیدہ کے مطابق ہے اس لیے کہ متقدمین کو اکب کو افلاک میں ٹٹکا کتے ہیں جس سے حرکت کو اکب کی بواسطہ فلک ہوگی اور ظاہر آیت دلالت کرتی ہے کہ کو اکب بالذات متحرک ہیں جیسے مہلی دریا میں تیرتی ہے اسی بنا پر امام غزالی نے رازی کو چارہ نہ ہوا قابل ہو گئے کہ افلاک کو سکون ہے کو اکب زمین اسطرح سے حرکت کرتے ہیں جیسے مہلی پانی میں (تفسیر کبیر)

اور یہ بھی آیت سے ثابت ہوا کہ ہر ستارہ اپنے ہی مدار میں متحرک ہے نہیں ہے کہ بہت سے فلک ہوں جیسا کہ متقدمین افلاک بزمیہ کے قائل ہیں۔

(ب) والستار یسبحون (سورہ نازعات) اور چلتے ہیں ستارے نیز فرمائیے۔ اکثر مفسرین مثل قتادہ وغیرہ کے کہتے ہیں کہ مدارانے نجومین۔ یہاں نفس کو اکب کا ذکر ہے فلک وغیرہ کا ذکر نہیں ہے جس سے معلوم ہوا کہ حرکت کو اکب بالذات ہے۔ (ج) والقمر یلوناہ منازل حتی عاد کا العجی القدیہ (سورہ یس)

چاند کے لیے بننے منز میں ہیں کہیں یہاں تک کہ وہ ہو جاتا ہے مثل عاتباتی کے۔ یہ ارشاد بھی منیتہ قدیم پر درست نہیں ہے اس آیت کی تقدیر ماننا ہوگی۔ چاند کیواسطے بننے معین کی مثال اُس کے فلک کی منازل کے موہبہ میں اور پھر بھی مطلب صحیح نہ ہو گا دو ذرا بیان باقی رہیں گی۔

ایک۔ مگر اگر فلک میں ٹٹکا ہوا ہے اور فلک کو حرکت ہے تو یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ پہلی تاریخ ہلال افریق مشرقی میں دیکھائی دیتا ہے بعد اُس کے روز بروز بلند ہوتا جاتا ہے یہاں تک کہ چودھویں تاریخ کو ماہ کامل افریق مشرقی میں نظر آتا ہے۔ اس معلوم ہوا

کہ فلک کو حرکت ہے جو قمر کو متحرک کر رہی ہے مغرب سے مشرق کی طرف مگر یہ بھی دیکھائی دیتا ہے کہ جائز مثل آفتاب یا اور ستاروں کے مشرق سے مغرب کی طرف حرکت کرتا ہے یہاں تک کہ افق مغربی میں غروب ہو جاتا ہے پس معلوم ہوا کہ فلک قمر مشرق و مغرب میں دونوں سمتوں میں حرکت کرتا ہے اور یہ محال ہے اس لیے کہ ایک جسم کا ایک ہی وقت و سمت مخالفین میں حرکت کرنا خلاف عقل ہے لہذا معلوم ہوا کہ قمر فلک میں ہٹکا ہوا نہیں ہے اور اس دوہری حرکت کا سبب یہ ہے کہ قمر کا طلوع و غروب حرکت ذاتی کے سبب نہیں ہے بلکہ ظاہر نظر میں ایسا معلوم ہوتا ہے اور سبب اصلی اس کا زمین کی گردش محوری ہے جسکی وجہ سے کل ستارے طلوع و غروب کرتے ہیں اور حرکت قمر کو اس کے منازل میں ہے ہلال سے بدر ہوتا ہے اور پھر گھٹ کر ہلال ہو جاتا ہے اور دوسری حرکت جو محسوس ہوتی ہے یہ سبب حرکت زمین کے ہے۔

دوسرے۔ بنا بر تحقیق اگر تاویل آیت کیجاوے تو یہ غرابی بھی ہوتی ہے کہ علم مساحت و مناظر سے ثابت ہے کہ جرم قمر اثنائے گردش پانہ میں کبھی تو کرۂ ارض کے قریب آ جاتا ہے اور کبھی اس سے دور رہتا جاتا ہے یہ بعد کی کمی بیشی جسکی تعداد قریب چھبیس خزار میل کے ہے اس سے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ جرم قمر آزادانہ حرکت کرتا ہے چھبیس خزار میل کے قمر کے لیے منازل ہیں ۱۲ اگر آزادانہ حرکت نہ ہوتی تو یہ کیونکر ممکن تھا کہ کبھی چھبیس خزار میل کرۂ ارض سے متصل ہو جاتا اور پھر اتنا ہی دور رہتا جاتا معلوم ہوا کہ قمر کسی چیز میں ہٹکا ہوا نہیں ہے بلکہ سطح سے کرۂ ارض جسکے ہر جایہ طرف فضا نظر آتی ہے ہر جویسی سمتوں وغیرہ پر پھرا نہیں ہے بلکہ فضا سے فاعل و دین کشش آفتاب سے معلق ہے اس سطح جرم قمر بھی زمین کی کشش سے معلق کھنچا ہوا آزادانہ حرکت کرتا ہے پس قمر کی حرکت کی کمی بیشی کا سبب یہ ہے کہ اس خود کے منازل ہیں اور اس کے منازل کا دائرہ یعنی قمر کا دائرہ گردش بیضیادی ہے اس لیے کہ اگر بالکل

مدور ہوتا تو مطابق تعریف دائرہ کے بُعد درمیان مرکز قدر مرکز ارض کے ہمیشہ یکساں ہوتا۔

(۵) جناب امیر علیہ السلام خطبہ میں فرماتے ہیں: ”ہر معلق فلک یا کوکب فلک کو آسانی فضا میں (نیج البلاغہ، بحار) اسکا ظاہری مطلب یہی ہے کہ فلک سے مدار تارون کے مراد ہیں جو مثل حلقہ کے فضا میں معلق ہیں۔ اور بنابر تحقیق قدیم درست نہیں اس لیے کہ وہ افلاک کو آسمان سے جدا نہیں سمجھتے۔

(۶) امام جعفر صادق علیہ السلام نے آسمان و کوکب کی خلقت میں فرمایا ہے: ”اور جاری کیا ستاروں کو فلک میں“ (تفسیر ابراہیم قمی، بحار) متقدمین اجرام فلکی کو بالذات ساکن سمجھتے ہیں اور افلاک کی حرکت محوری اور غیر امتقانی قرار دیتے ہیں جس سے لفظ تجزیگان ”صحیح نہیں البتہ بنا بر تحقیق جدید درست ہوگا اگر فلک سے مراد مدار ہوا اور ستاروں کو ذاتی حرکت ہو۔

(۷) حدیث کعب الاحبار میں امام حسن علیہ السلام نے جناب امیر علیہ السلام روایت کی ہے: ”خدا نے معین کیا فلک اسکا اور ہر آسمان میں شہاب ہیں اور ستارے سطح سے معلق ہیں جیسے قندیلین مسجد میں آویزان ہیں اس کثر کے جنکا بجز خدا کوئی شمار نہیں کر سکتا“ (تفسیر فرات، بحار) صاف فرمایا ہے کہ ستارے معلق ہیں کشش ایک دوسرے کو کھینچتی ہی تھکے ہوئے نہیں ہیں۔

(۸) امام جعفر صادق علیہ السلام نے زندقہ سے فرمایا جبکہ ”خدا نے تدبیر ستاروں کی طرح کی ہے کہ فلک میں شناوری کرتے ہیں“ (احتجاج طبرسی، بحار) یہ بھی جدید تحقیق کے مطابق ہے اور قدیم مسلک کا رد ہے۔

(۹) اے خدا تو قادر ہے ستاروں کے منتقل کرنے پر انکی چلنے کی جگہوں میں مدارات پر (بحار، رسالہ ہفتارہ سید اس طاووس) اس دعا کے فقرہ ”و نقل“ (مداسرات) ”مسیر“ ان سبکی صریحی ہدایت ہے کہ ستارہ بالذات متحرک ہیں

اور کوئی جسم نہیں جس میں ٹھکے ہوں۔
(ط) سائل - مغرب و مشرق میں کتنی دوری ہے۔ جناب امیر جنتی مسافت ہوگا
سائل - ہوا کی مسافت کتنی ہے۔

جناب امیر - بقدر دوران فلک۔

سائل - دوران فلک کی کیا مقدار ہے۔

جناب امیر - سورج کے ایک دن کی رفتار۔

سائل - سیح فرمایا آپ نے اے مولا (بحار)

اس سوال جواب میں صاف بتایا ہے کہ مقدار ہوا اور دوران فلک ایک ہے
یعنی مدار کوکب کا اور اتنی ہی مسافت مشرق و مغرب میں ہے۔

(محی) ابن عباس نے کہا ہے کہ دو ستارے آسمان میں معلق ہیں (کتاب
شیخ ابویوسف سمرقندی، بحار الانوار) صاف بتایا ہے کہ فلک کوئی جسم نہیں
جس میں ستارے ٹھکے ہوں۔

(یاء) عبداللہ بن سلام نے رسول خدا سے نقل کیا ہے فرمایا: تمام ثوابت
و ستارے ہوا میں معلق ہیں (بحار) یہی پہلے جدید میں ثابت ہے کہ ستارے
کشش سے فضا میں قائم ہیں ہی انکے فلک ہیں۔

(یاب) جناب امیر نے سورج و چاند کی نسبت فرمایا ہے خدا نے ان دونوں کو
فلک میں جاری فرمایا اور فلک دیا ہے مابین آسمان و زمین کے مستطیل ہے
آسمان میں (بحار تفسیر فرائد) مستطیل فرماتے سے صاف دیکھو یونانیوں کی
وہ افلاک کو کر دی کہتے ہیں حالانکہ بنا بر حقیق جدید مدار ستاروں کے بیضاوی یا
البتہ بیضی ہیں اور فلک کو بحر سے تشبیہ دی ہے اس بنا پر تمام فضا اجماع سے ملو جو۔
(اعراض) حدیث میں آفتاب کی حرکت کا بھی ذکر ہے حالانکہ وہ مرکز
حرکات ہے۔

(جواب) آفتاب میں دو حرکتیں نظر آتی ہیں ایک حرکت روزانہ دوسری

حرکت سالانہ جسکی وجہ سے آفتاب جازون میں خط استوا سے ۲۳ درجہ مائل
بجنوب اور گرمیوں میں اتنا ہی مائل شمال ہوتا ہے پس لامحالہ آفتاب کی دوہری
حرکتوں کو جو سمت مخالف میں ہے اور ایک ہی وقت ظاہر واقع ہو رہی ہے
فلک آفتاب و جسم آفتاب میں جدا جدا ماننا بڑے گامتنا فرض کرد آفتاب
کی حرکت ذاتی مشرق سے مغرب کی طرف ہے اور فلک شمس کی حرکت ذاتی
مثل بندہ دلم کے ہے جو سال بھر کے اندر شمال سے جنوب اور پھر جنوب سے
شمال کی طرف حرکت کرتا ہے پس اگر آفتاب فلک چارم میں ٹھکا ہوتا تو دو
حرکتیں ایک وقت میں ممکن نہ تھیں بنا بر تحقیق جدید و ارشاد علوی صحیح و درست ہے
جناب امیر نے سورج کے لیے حرکت مستطیلہ فرمائی ہے۔ امریکہ کٹر و انٹرن
کہتے ہیں کہ سورج ہمیشہ س اپنے تمام سیاروں کے جنوب سے شمال کی طرف
سخت مستقیم جارہا ہے۔

(صحیح) جناب امیر نے اپنے خطبہ میں فرمایا ہے ”اور وہ فضا جو مانع ہو
اور ایسی ہے کہ قرار دیا ہے اسکو شب و روز کے نگل لینے کے لیے اور سورج
و چاند کو چلنے کے لیے اور دیگر سیارات کی آمد و رفت کیلئے (شیخ البلاء رحمہ اللہ)
دیکھ کر کیا پر حلت کلام ہے چرتایا ہے کہ وہ فضا جو مانع ہے ”بیشک باوجود
ایتھر کے جو سال ہے پھر قانون کشش ہر جسم فلکی کو گرنے سے روکے ہے۔
یہ بھی بتایا ہے کہ فضا دن رات یعنی ذر و ظلت کے نکلنے کے لیے ہے۔
سچ ہے تمام روشنی ستاروں کی ایسی ایتھر کی وجہ سے پہنچتی ہے سیکڑ سیکڑ
نے بتا دیا ہے کہ ایتھر بمقتضائے طبیعت نور کو جذب کر لیتا ہے اور ناقص حصہ
ہماری طرف پھینک دیتا ہے پھر یہ بھی بتا دیا ہے کہ چاند سورج اور تمام ستارے
کسی شے میں ٹھکے نہیں ہیں بلکہ اسی فضا میں اپنے اپنے مدار پر ایک دوسرے کی
کشش سے معلق حرکت کر رہے ہیں۔

(یلام) امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ہے ”خدا نے جب ارکو خلق فرمایا

تو اُنے فِردِ سہا بات کی کہ کن شے مجھ پر غلبہ کر سکتی ہے۔ خدا نے فلک کو خلق کیا
 اُس پر ابر نے حرکت شروع کی اور تزلزل و انکسار اختیار کیا (بجائِ خصال شیخ صدق)
 صاف بتایا ہے کہ مدار و مجرایے ابر کا نام فلک ہے اور کوئی اس کا قائل نہیں
 کر ابر بھی کسی کروچی جسم میں حرکت کرتا ہے بلکہ اسی فضا میں ابر حرکت کرتا ہے اور وہی
 فضا کو امانم نے فلک کہا ہے اور یہ بتا دیا ہے کہ جس وہی مدار پر اجسام متحرک
 حرکت کریں اُس کو فلک کہتے ہیں اصطلاح شرع میں اور یہ مسئلہ مہول فقہ میں
 ثابت ہے کہ اشتراک معنوی اشتراک لفظی و مجازی پر مقدم ہے۔ ہر شے بھی
 قابل ہے کہ تمام اجرام فضا میں متحرک ہوں اور مختلف مدار رکھتے ہوں۔

(یہ) حدیث میں ہے۔ فلک دوران سار کا نام ہے (جمع البحرین) آئندہ
 ہم سار کی تحقیق میں بیان کریں گے کہ سار سے شرع میں کیا ما د ہے اجمالاً یہاں
 سمجھ لو کہ بنا بر نظام کو بر نیکی کرہ اس سفر ہمارے کرہ زمین کو گھیرے ہوئے ہے
 اور جس سمت زمین حرکت کرتی ہے اسی کے موافق یہ کرہ بھی حرکت کر رہا ہے۔
 پس ما د آسمان کا فلک کہا گیا ہے اس بنا پر ہم یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ ہر سیارہ جس
 سیارے کے گرد چکر مارتا ہے وہاں اس کا فلک و سلسلے تمام سیارے گرد سوچ
 کے چکر مارتے ہیں لہذا سب کا فلک سوچ ہو سکتا ہے اور اُس کو فلک الافلاک
 کہہ سکتے ہیں آثار اپنے سیاروں کی زمین کے گرد چکر مارتے ہیں لہذا آثار کے
 فلک اُنکے سیاروں کی زمینیں ہوں گی۔

(یو) جناب امیر علیہ السلام نے خطبہ میں فرمایا ہے۔ اور جاری کیا زمینیں
 افلاک میں چراغ روشن (سوچ) کو اور ماہتاب منور کو جو فلک میں دورہ کرتے
 ہیں اور چھت میں سیر کرتے اور رقیقہ میں متحرک ہیں (نیج البلاغہ) خطبہ میں الفاظ
 حائو، مستان، ماہر، حصفہ، چراغ، منور، سوچ اور جاری، کوئی سیارہ یا فلک

یہ کہنا تھا کہ چاند سورج خود بھی متحرک ہیں اور یہ بنا بر فلسفہ قدیم کے بھی صحیح نہیں ہو۔
(دین) خدا فرماتا ہے **ثُمَّ مَخَالِشُمْ ثَمَّ** (سورہ زمرہ)
اور سورہ کیا شمس و قمر کو جو حرکت کرتے ہیں۔ ظاہر آیت کا بھی مفہوم ہے کہ شمس و قمر
متحرک ہیں بالذات نہ بتوسط فلک۔

(بیج) دعائے صبا میں امام زین العابدین علیہ السلام فرماتے ہیں: اور مضبوط
خلقت کی فلک و دار کی درمیان مقدار دن بروج کے (صحیفہ کاملہ) بروج سے
مرا و جیسا کہ ہم محل پر بیان کرینگے بڑے ستارے ہیں اور فلک سے مرا و کو اکب
ہیں کو مسٹ آمانہ اور سیاروں میں گس جاتا ہے کسی کرہ میں داخل ہونا بروج میں داخل
ہونا ہے جب کو مسٹ کا تبرج ہوتا ہے تو اسکے مار کا بھی تبرج ہوگا لہذا یہ کہنا صحیح
ہو کہ فلک و دار کو تبرج ہوا۔ لیکن بنا بر فلسفہ قدیم یہ کلام درست نہیں ہو سکتا
اس لیے کہ کو اکب فلک میں ٹھکے ہوئے ہیں افلاک کا بروج میں داخل ہونا اور فلک
کے لیے حرکت استعالیٰ غیر مستلزم ہے پھر تبرج کیونکر ہوگا پس کو مسٹ کا آدا و انہ آنا
جاننا بتی ثبوت ہے کہ افلاک کوئی جسم نہیں اور غرق و التیام بھی باطل ہوا۔

(یٹ) جناب امیر علیہ السلام سفیل منجم فارسی سے فرماتے ہیں: کیا تو گمان
کرتا ہے اور اپنے گمان سے حکم کرتا ہے مشتری اور زحل کے قریب ہونے پر جب
شکوہ و دونوں تارے ٹھکورو وشن معلوم ہوتے ہیں اور سحر میں ٹھکرو چمک اور روشنی
معلوم ہوتی ہے مریخ کی جب وہ سیر کرنا ہوتا ہے اور متصل ہوتا ہے اسکا جسم گرم
حالت تریج میں (ہما ز فرخ الہوم) یہ حدیث صاف بتا رہی ہے کہ مریخ و قمر
قریب آجایا کرتے ہیں ایسی ارشاد میں مریخ یونانیوں کی رود ہے کیونکہ وہ لوگ افلاک
کو موتا اور عظیم المسافہ جسم قرار دیتے تھے اور ایسے بڑے آسمان کو ماہین مریخ و قمر حایل
سمجھتے تھے اس سبب ظہر یہ کہ چاند و مریخ افلاک میں ٹھکا ہوا ہے اس صورت میں اتصال
و قریب مریخ و قمر کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ معصوم نے اس قریب کو فرمایا ہے جو
تحقیق جدید سے بالکل مطابق ہے۔ کیونکہ فلک مریخ فلک ارض کو محیط ہے اور

کوئی فاصلہ زمین و مریخ میں نہیں ہے۔ قمرین گرد زمین کے دورہ کرتا ہے اور زمین و قمر و مریخ کے افلاک یعنی مدار بعضی میں پس اگر مدار کے چھوٹے قطر میں زمین کو فرض کریں اور چاند کو بڑے قطر میں مدار کے اور مریخ کو اُس کے مدار کے چھوٹے حصہ میں فرض کریں جو زمین کے قریب ہے تو اس صورت میں بیشک قمر و مریخ میں قریب ہو گا۔ جیسا کہ متاخرین کا بھی اس پر اتفاق ہے حکیم فاذنیک کا قول ہے کہ مریخ کا مدار اہلیمبی مستطیل ہے اس وجہ سے مریخ کبھی ہمارے قریب ہو جاتا ہے اور کبھی دور نظر پڑتا ہے۔

حکیم فیلسور نے کافول ہے کہ جب مریخ سورج کے قریب ہوتا ہے تو جرم مریخ بڑا معلوم ہوتا ہے کیونکہ اس وقت میں مریخ زمین سے قریب ہو جاتا ہے یہ قریب ہمیشہ دو سال چار ماہ میں ہوا کرتا ہے۔

اس بیان سے معلوم ہوا کہ مریخ و قمر میں بھی اتصال و قریب ہو سکتا ہے اس وقت بیشک سورج روشن و بڑا معلوم ہو گا جس کو امام نے سفیل سے فرمایا ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ قریب ہمارے سحر کی وقت ہوتا ہو اور وقت زریح قمر قریب مریخ کو اس زمانہ میں ہوتا ہے۔ جب معصوم نے سفیل سے گفتگو کی تھی اور امام کا یہ فرمانا کہ مٹھری دھڑل وقت شب میں تیرے سامنے چکے ہیں اس بات کا اظہار ہو کہ سب سیارے تار یک میں مثل قمر کے اور سب سورج سے روشن ہوتے ہیں۔

۴۷۔ شیخ ابو علی سینا نے کہا ہے کہ فلک جسم کر دی ہے بیضا جو کہ شفاف ہو اس میں حرکت ستدیرہ ہوتی ہے جسکی وجہ سے خرق و التیام اس میں نہیں ہوتا نہ اس میں کون و فساد ہوتا ہے نہ کسی وقت میں وہ اپنے چیز سے جدا ہو سکتا ہے نہ اس میں کوئی ضد پیدا ہو سکتی ہے نہ وہ خود کیسکی ضد ہو سکتا ہے نہ کبھی اُسکو سکون ہو گا نہ اُسکے صفات میں کوئی تغیر ہو سکتا ہے کہ اکاب اس میں ٹھکے ہوئے ہیں مثل سورج چاند اور دیگر کو اکاب کے ہر سب اجسام کر دی ہیں ایک جنس سے اور جو ہر کجا جو ہر فلکی سے حسین کون و فساد نہیں ہو سکتا۔ (اشفاو)

یہ خیالات بالکل لغو و مہمل ہیں شرع نے بڑے زور سے انکی تردید کی ہے۔

(الف) ابو بصیر امام جعفر صادق سے عرض کرتے ہیں: "لوگ کہتے ہیں کہ افلاک میں اگر تغیر پیدا ہو تو عالم درہم و برہم ہو جاوے۔"

امام علیہ السلام: یہ زندیقوں کا خیال ہے مسلمان کوئی بھی اسکا قابل نہیں ہے (ارشاد شیخ مفید) یہ بھی ایک حدیث اساس حکماء کے برہم کر دینے کو کافی ہے تمام خیالات کا بطلان یہی دیتی ہے

(ب) اذ الشمس کانت (سورہ تکویر) جب نور و حرارت سورج کا جائیگا۔

(ج) اذ النجوم انکدرت (سورہ تکویر) جب ستارے میلے ہو جائیں گے۔

(د) اذ السماء کشطت (سورہ تکویر) اور آسمان جب توڑے جاوے گئے۔

(ه) اذ الکواکب انتثرت (سورہ انفطار) جب ستارے پراگندہ ہو جائیں گے۔

یہ سب آیتیں بتا رہی ہیں کہ ایک دن ایسا آنے والا ہے جب کچھ نہ ہوگا نہ سورج میں روشنی ہوگی نہ زمین ہوگی نہ آسمان ہوگا نہ ثابت ہونگے دیسار و مہا دیسار سب کو زوال و فنا ہوگا۔ حکماء سے متاخرین بھی قائل ہیں امر کیہ کا مشہور حکیم فائدہ تک

کہتا ہے کہ یہ جس قدر روشن اجرام ہیں نہ در ایک روز حرارت انکی جاتی رہے گی اور انکا فنا ہوگا خواہ کونے کی آگ ہو یا سورج ہو یا اور کوئی آسمانی تارہ ہو لیکن سب

عرصہ دراز کے بعد ہوگا ہر ستارہ جسکا نور کم ہوتا جاتا ہے اور سیاہ داغ ہوتے جاتے ہیں یہ خبر دے رہے ہیں کہ انہیں ٹھنڈک آتی جاتی ہے اور کچھ توڑے

ہوتے جاتے ہیں ایک زمانہ آنے والا ہے کہ یہ بالکل ٹھنڈے ہو جائیں گے لیکن

نعمتیو" وہاں اب اگر جو مثل ہمارے سورج کے تھے اب بوڑھے اور کمزور ہو گئے ہیں انکی عمر تمام ہو چکی ہے "شعری شامیہ نسر طائر قطب تارہ، بھی

متوسط حالت میں ہے نہ جوان ہیں نہ بوڑھے ہیں (نقش کالجرا) ان سب امور سے معلوم ہوا کہ ہمارا سورج و قمر اور ستارے سطح سے کہنہ اور بوسیدہ ہونگے اور قیامت کے زمانہ تک انکی کھنکی و بوسیدگی کی انتہا ہوگی اسوقت کی بات

اخفا فرماتا ہے۔ "واقترب الی عدل الحق فاذا ہی شاکخصه ابصار الذین
 کفرو ایاو یلینا قد کنا فی غفلة من هذا بل کنا ظالمین (سورہ انبیاء)
 جب خدا کا سچا وعدہ قریب ہو گا (یعنی قیامت) پس اُسوقت یہ جملہ لوگ نشانی
 اور نکتے نظر میں اُن لوگوں کی جو کافر تھے (حکما و متقدمین و دہریہ وغیرہ) اُسوقت
 اکہین گئے داسے جو ہمہرسم اُن باتوں سے غافل رہے بلکہ (اُن لوگوں پر جو ان
 واقعات کی خبر سے رہے تھے) ظلم کرتے رہے۔"

۵۔ آسمان کے خرق و التیام کی نسبت بھی بہت سے آیات و اخبار میں بچی
 تصدیق اس حقیقت جدیدہ نے پوری پوری کی ہے ہم چند آیتیں لکھتے ہیں۔
 (الف) انفضا علیہم یابا (سورہ حجر) اگر کھولتے ہم اُن پر دروازوں کو۔ صریح دلیل
 خرق و التیام کی ہے۔

(ب) سبع طاری (سورہ مومن) افلاک سات راہین ہیں۔ بیشک
 افلاک کوئی جسم نہیں بلکہ وہ کواکب کی راہیں ہیں جنکو کواکب کا مدار کہہ سکتے ہیں جسم
 (ج) ای اذا السہام جرت (سورہ مرسلات) جب افلاک میں سورانچ جو ہے
 یہ بھی خرق کو بتا رہی ہے۔

(د) طاذ السماء انفطرت (سورہ انفطار) جب آسمان پھٹے اس سے بھی
 آسمان کا خرق ثابت ہے۔

(هـ) طالسماذات الجبال (سورہ زاریات) آسمانوں میں راہیں ہیں "جبکہ
 جمع ہے جُباک کی جگہ سے واد کے میں کواکب کی آمد و رفت شہاں
 و رکومت وغیرہ کی غیر منتظمہ حرکت یہ دلیل واضح ہے خرق و التیام کی تیرہ سال
 سے حکمت اسلامی یونانیوں کی بد تو فی کی ترویج میں کوشاں تھی جبکہ تائید ایجاب
 فلسفہ جدید نے کی اور اسلامی تعلیم کی سچائی کو حجابات سے ثابت کر دیا۔

باب دوسرا ماہیت سموات میں

یہ خیالات بالکل لغو و مہمل ہیں شیخ نے بڑے زور سے انکی تردید کی ہے۔

(الف) ابو بصیر امام جعفر صادق سے عرض کرتے ہیں: "لوگ کہتے ہیں کہ افلاک میں اگر تغیر پیدا ہو تو عالم درہم و برہم ہو جاوے۔"

امام علیہ السلام - یہ زندقوں کا خیال ہے مسلمان کوئی بھی اسکا قابل نہیں ہے (ارشاد شیخ مفید) یہ بھی ایک حدیث اساس حکماء کے برہم کر دینے کو کافی ہے تمام خیالات کا بطلان کیے دیتی ہے

(ب) اذ الشمس کفرت (سورہ نکور) جب نور و حرارت سورج کا جائزہ لیا

(ج) اذ النجوم انکدرت (سورہ نکور) جب ستارے کیلے ہو جاوے گئے۔

(د) اذ السماء کشطت (سورہ نکور) اور آسمان جب توڑے جاوے گئے۔

(ه) اذ الکی اکبلت ثروت (سورہ انفطر) جب ستارے پر لگندہ ہو جاوے گئے۔

یہ سب آیتیں بتا رہی ہیں کہ ایک دن ایسا آئے والا ہے جب کچھ نہ ہوگا نہ سورج

میں روشنی ہوگی نہ زمین ہوگی نہ آسمان ہوگا نہ ثوابت ہونگے نہ سیارات سب کو

زوال و فنا ہوگا۔ حکماء سے متاخرین بھی قائل ہیں امر کیہ کا مشہور حکیم فائدہ یک

کہتا ہے کہ جب قدر روشن اجرام میں ضرور ایک روز حرارت اُنکی جاتی رہے گی

و اُنکا فنا ہوگا خواہ کولے کی آگ ہو یا سورج ہو یا اور کوئی آسمانی تارہ ہو لیکن یہ سب

عرصہ دراز کے بعد ہوگا ہر ستارہ جسکا نور کم ہوتا جاتا ہے اور سیاہ داغ ہوتے

جاتے ہیں یہ خبر دے رہے ہیں کہ انہیں ٹھنڈک آتی جاتی ہے اور کچھ بوڑھے

ہوتے جاتے ہیں ایک زمانہ آنے والا ہے کہ یہ بالکل ٹھنڈے ہو جاوے جیسا کہ

نعمانی "و ب اکثر جو مثل ہمارے سورج کے تھے اب بوڑھے اور کمزور

ہو گئے ہیں انکی عمر تمام ہو چکی ہے شعری شامیہ "نسر طائر قطب تارہ، بھی

متوسط حالت میں ہے نہ جوان ہیں نہ بوڑھے ہیں (نقش کا لجر) ان سب امور سے

معلوم ہوا کہ ہمارا سورج و قمر اور ستارے سطح سے کمند اور بوسیدہ ہونگے

اور قیامت کے زمانہ تک انکی ہلکی و بوسیدگی کی انتہا ہوگی اُسوقت کی بنا

خاف ما ہے۔ واقرب الیٰ علیٰ الحق فلا ھیٰ شکاخصۃ ابصار الذین
 کفر ایا ویلنا قد کفانی غفلة من هذا بلکن ظالمین (سورہ انبیاء)
 جب خدا کا سچا وعدہ قریب ہوگا (یعنی قیامت) پس اُسوقت یہ جملہ کواکب نشانی
 اور نکتے نظر میں اُن لوگوں کی جو کافر تھے (علماء متقدمین و دہریہ وغیرہ) اُسوقت
 اکین گئے و اسے ہو ہمہرسم اُن باتوں سے غافل رہے بلکہ اُن لوگوں پر جو ان
 واقعات کی خبر سے رہے تھے (ظلم کرتے رہے)۔

۵۔ آسمان کے خرق و النیام کی نسبت بھی بہت سے آیات و اخبار میں چکی
 تصدیق اس شخص جدید نے پوری پوری کی ہے ہم چند آیتیں لکھتے ہیں۔
 (الف) اِنْفِصَالِہِمْ بَابًا (سورہ حجر) اگر کھولتے ہیں اُن پر دروازوں کو صریح دلیل
 خرق و النیام کی ہے۔

ب (سبع طالع) (سورہ مومنون) افلاک سات راہیں ہیں۔ بیشک
 افلاک کوئی جسم نہیں بلکہ وہ کواکب کی راہیں ہیں جنکو کواکب کا مدار کہہ سکتے ہیں۔
 (ج) اِذَا السَّمَاءُ انشَاقًا (سورہ مرسلات) جب افلاک میں سوراج ہو۔
 یہ بھی خرق کو بتا رہی ہے۔

د (طالع السماء انفطرت) (سورہ انفطار) جب آسمان پھٹے اس سے بھی
 آسمان کا خرق ثابت ہے۔

۶ (طالع السماء ذات الجلال) (سورہ زاریات) آسمانوں میں راہیں ہیں۔ جبکہ
 جمع ہے جُہاک کی جگہ سے واد کے ہیں کواکب کی آمد و رفت شہادت ہے
 اور کومت وغیرہ کی غیر منتظمہ حرکت یہ دلیل واضح ہے خرق و النیام کی تیسری مثال
 اسے حکمت اسلامی و انانیوں کی بدتوفی کی تردید میں کوشاں تھی جبکہ تاہم اب
 فلسفہ جدید نے کی اور اسلامی تعلیم کی سچائی کو حجابیت سے ثابت کر دیا۔

باب دوسرا، ہیئت سماوات میں

۶۔ بحیثیت بطلیموس جو قرون متوسطہ میں شائع ہوئی ہے جس میں بتایا گیا ہے کہ آسمان سات مہر سہارا ایک سیارہ سے نامزد ہے یہاں تک کہ کرسی کو فلک ثوابت کہا ہے اور عرش کو فلک الافلاک قرار دیا ہے اور اسکا نام اطلس لکھا ہے جسپر کوئی ستارہ نہیں ہے نہ اسکی مثالی کی کوئی حد ہے تمام فضا عالم اسی سے بھری ہوئی ہے سطح مہذب کا حال سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا حرکت اسکی اسقدر سیریلج ہے کہ ایک دن میں تمام اجرام فلکی کے ساتھ ایک مرتبہ گروڑ میں کے دورہ کر جاتا ہے یہ آسمان خرق والنیام کون وفساد کو قبول نہیں کرتے۔ اسی فلسفہ کا زمانہ اسلام میں چرچا تھا اور شرع میں اسکے خلاف ہدایات تھے چنانچہ خرق النیام اور چاند سوچ کا چھٹنا افلاک کا بخار و دھوئیں سے خلق ہونا اور انکا حادث و فانی ہونا اور مہشت و دوزخ کا ہونا ملائک کا وجود ہونا مذکور تھا یہ سب امور نظام بطلیموس کے بالکل خلاف تھے جسپر حکماء نے تقلید بطلیموسی اعتراض و شبہ وارد کیا کرتے تھے اس تناقض کے دفع کرنے کیلئے اکثر مسلمانوں نے غلو اہر کلمات شرع میں تصرف کرنا شروع کیا اور یہ چاہا کہ شرع ناممکن موافق فلسفہ بطلیموسی ہو جاوے یہ نہ کیا کہ اسکے اساس کو توڑنے بلکہ تاویلات فلسفہ کر کے منافہیم و مصادیق آیا تا اخبار کو گجھاڑ دیا باوجودیکہ حکیم حکمت الہی یعنی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ اور انکی آل اجداد و اصحاب ابرار نے بہت کچھ ڈرایا لوگوں کو تاکہ فلاسفہ کی راے پر مائل نہ ہوں اور حقیقت سے دور نہ ہر جاوین اگر اسے فلاسفہ صحیح جو تو یہ جو توحید کیون ہوئی۔ یہی وجہ ہے کہ جو آیات و اخبار و احادیث و تفاسیر کی کتابوں میں ہیں وہ غلو مابین بحیثیت بطلیموسی سے اُنکے دیکھنے والے کو جو فلسفہ جدیدہ سے ماہر ہو خواہ تمناہ اختلاف کرنا پڑے۔ لہذا ہم محض ان ہدایات شرعی کو انھیں کے منافہیم مصادیق میں بیان کیے دینے میں تاکہ اُنکی حقانیت ظاہر ہو۔

۷۔ عرف و لغت میں ساءر بلند شے کو کہتے ہیں ساءر سموس ہے جسکے معنی علو کہتے ہیں۔ قزوینی کا قول ہے کہ۔ جو شے زمین سے اوپر ہو اور تجربہ ساءر کہے وہ

سما کہلاوے گا اور جس پر تیرے قدم کلین وہ زمین ہے۔ اسی بنا پر اطلاق سمار کا منہ
اور بادل اور فلک و فضا اور اجرام کواکب پر بطور حقیقتہ کے ہوتا ہے۔ اور یہ بھی
واضح ہے کہ شارع مقدس نے ثابت عرف کی ہے اور اپنی کوئی خاص اصطلاح
نہیں مقرر کی بلکہ ہر وہ شے جو جہت علو میں ہے اُسکو سمار کہا ہے۔

چنانچہ محمد بن علی بن ابراہیم سے منقول ہے کہ "سمار" کے یہ معنی ہیں کہ وہ مرتفع ہو
اور بلند ہے اور سمت بلند ہے ارض کے معنی پست کے ہیں ہر وہ شے جو پست
ارض ہے (علل الشرائع، بحار) اور ابن عباس سے مروی ہے کہ کسی شخص نے
رسول خدا سے پوچھا آسمان کیا شے ہے۔ فرمایا ایک سوج ہے جو تکرر و حال ہے
جو ہے (بحار)

امام حسن عسکری ۴ نے فرمایا ہے تفسیر: وَالسَّمَاءُ بَنَاءٌ مِّنْ آسَمَانٍ تھارے
اور پر چھتہ ہے جو محفوظ ہے جہیں اُسکے سوج و چاند اور اُسکے ستارے تھاری
منفعت کیلئے دورہ کرتے ہیں (احتجاج طبرسی رہ) صاف مستقیم کی ترویج
یہ ستارے ضرور کے ہوئے نہیں ہیں بلکہ آسمان میں دورہ کرتے ہیں اور جان فی دورہ
کرتے ہیں یہی سمار ہے۔

۸۔ اسلامی تعلیم میں جن چیزوں پر اطلاق سمار کا ہوا ہے وہ ہمارے بیان کی شاہد ہیں
(الف) ابرو آسمان کہا گیا ہے جس پر آیات و اخبار شاہد ہیں۔

ایک۔ فَالْأَرْضُ مِمَّن السَّمَاءِ مَاءً (سورہ حجر) ہے آسمان سے پانی برسایا۔

دوسرے۔ ایک یہودی نے جناب امیر علیہ السلام سے پوچھا سمار کی وجہ تسمیہ کیا ہے؟

امام علیہ السلام۔ سمار کو سمار اچھے کہا کہ وہ معدن آب ہے۔ (علل الشرائع، بحار)

تیسرے۔ حنیف نے جناب امیر علیہ السلام سے نقل کیا ہے۔ آسمان کی

خلقت دھوین اور پانی سے ہو (بحار الانوار)

(ب) محض فضا کو سمار کہا گیا ہے۔ خدا فرماتا ہے "وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ

(سورہ حجر) اور قرار دیے آسمان میں جسے بوج۔ اس امر کو ہم بیان کر چکے کہ مراد

مہج سے ستارے ہیں اور ستاروں کا فضا میں معلق دورہ کرنا پہلی بات میں مذکور ہو۔
(ج) ہر کرے کو سما کہا ہے حدیث میں ہے: "آسمانوں میں آدم ہیں مثل تھارے
آدم کے اور فوج میں مثل تھارے فوج کے (بھار)

(و) سارا اس جسم محیط کو کہا ہے جو تمام زمینوں کو محیط ہے اکثر لفظ سار کا استعمال
شرع میں اسی جسم پر ہوا ہے علما نے مشکین کو اس جسم کی تعبیر میں دھوکا دیا ہے کہ
پیش نظر حکمت قدیمہ یونان تھی جسکی رعایت نے مفاہیم و مصادیق اخبار کو بدل
ڈالا اور تاویلات بے صل سے حقیقت مخفی ہو گئی۔ اب ہم بدون تاویل ماریسے
حقیقت کو آسانوں کے بیان کرتے ہیں۔

۵۔ جناب امیر علیہ السلام اپنے خطبہ میں فرماتے ہیں: "خدا نے فضا کو شق
کیا اُسکے اوپر کے پہلو شق کیے پھر اُس فضا میں پانی جاری فرمایا پانی بھر ذخار و
مواج تعاجیب میں نہ وقت طلاطم تھا۔ اور ایک ہوا کا جھکڑ چلا اسکے سناٹوں کی
آوازیں بلند تھیں خدا نے اُس ہوا پر پانی کو رکھا اور ہوا کو حکم دیا کہ پانی کو منتشر نہ ہوئے
دے اور پانی بسبب طلاطم عظیم حد سے نہ بڑھ جاوے۔ ہوا کے نیچے ایک اور فضا تھی
وہ پانی ہوا پر موجزن تھا پھر خدا نے ایک اور ہوا خلق کی اور باندھ دیا ہوا کا باندھنا کہ
مقام سے نہ بڑھے جہاں یہ ہوا تھی اُس مقام پر بہت جھکڑ تھا بعد اسکے خدا نے
سدا سے جہاں یہ ہوا تھی ہوا کو دور کیا اور حکم دیا کہ اُس بھر ذخار کو تھو ڈالے۔ ہوا
پانی کو سطح سے گنگھولا جیسے مشک میں پانی بھر کر شدید حرکت دین اور سطح سے
اُس پانی کو گھارا کہ ہر جز اُسکا متحرک ہو اول کے اجزاء آخر میں آگئے آخر کے اجزاء
اول میں ہو گئے اور جو اجزاء ساکن تھے متحرک ہو گئے یہاں تک کہ اُس حرکت شدید
کی وجہ سے بڑا حصہ پانی کا اوپر اڑ چلا اور پچھلے پانی کو فضا میں اچھلکڑ ہو چکا جس سے
سات برابر کے آسمان خلق ہوئے۔ سطح مقرر ان افلاک کی ایسی موج تھی جو گرنے
سے محفوظ تھی اور سطح حدب چھتہ کے مانند ایسی مضبوط تھی جسکو توڑ کر کوئی شے
اندر نہیں آسکتی یہ ایسی چھتہ بنائی گئی جو ہر دن ستون کے قائم تھی نہ کسی رتی سے

بندھی تھی پھر زینت دی افلاک کو تارون سے اور روشنی سے ثہا ثاقب کی
(بیج البلانہ)

یہ خلقت افلاک کا بیان تھا جس میں بدون کسی تاویل و تکلف کے صاف صاف بتایا ہے کہ افلاک پھین اور بخارات مائیں ہیں وہ کرہ بخار یہ جو ہمارے کرہ ارض کے کرہ ہوا کو محیط ہے وہی آسمان ہے بلکہ ہر سیارہ کی زمین کو جو کرہ بخار یہ محیط ہے وہ آسکا آسمان ہے اب عقلا و شرعا، عرفا، و لقاۃ اس بیان میں کو نہ سمجھنا محال لازم آتا ہے خطبہ مذکورہ میں ہر شے کی ایجاد و خلقت میں حرکت و سکون کا بڑا دخل ثابت کیا ہے جسکو سامن میں فرشتوں و انبیاء و قانون سے نافرود کیا ہے یہی حرکت و سکون سبب انقلاب ہے پانی سے ہوا اور ہوا و پانی کے استخراج سے آگ اور آگ پانی، ہوا کی شرکت سے افلاک کی خلقت بتائی ہے اسی وجہ سے کبھی آسمان کی باہیت بخارات کو بتایا ہے کبھی دھوین کو کبھی دھوین اور پانی کو کبھی مومن و کفر کو کہا ہے جسکو اختلاف بتائی نہ کہیں گے بلکہ درحقیقت یہ سب اجزائے فکلی ہیں کسی امام نے کسی جز کا ذکر کیا ہے کسی نے کسی جز کا۔

۱۰۔ وہ اخبار جن میں خلقت افلاک کی بخار سے بتائی گئی ہو وہ کثرت اخبار ہیں۔

(الف) شامی۔ خلقت آسمانوں کی کا ہے سے جوئی ہے

جناب امیر علیہ السلام۔ پانی کے بخار سے (تفسیر صافی، بحار، انوار، معانی، تفسیر برہان، خصال، علل الشرائع، عیون الاخبار)

(ب) امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں۔ خدا نے پانی سے آگ کو پیدا کیا آگ نے پانی کو بچھاڑا جس سے دھواں پیدا ہوا دھوین سے صاف شہت افلاک بنے (بخار)

(ج) ابن عباس سے مروی ہے۔ خدا نے آگ کو پانی میں دخل کیا اُس دریا سے بخار اٹھا اور ہوا میں پہونچ کر اُس سے آسمانوں کی خلقت ہوئی (در منظر سیوطی، بخار)

(د) خدا نے پانی کو خلق کیا جو مضطرب تھا اُس سے بخار اُٹھا مثل دھوین کے اور اُس سے آسمان بنے جیسا کہ قرآن مجید میں خدا فرماتا ہے **ثُمَّ اسْتَوٰی اِلَی السَّمَاءِ وَهِيَ خَافِضَةٌ** (شرح کبیری بیچ البلاغہ، بخار)

(ع) امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا۔ خدا نے جب قصد خلقت کا فرمایا اُس وقت پانی کو مومن فرمایا اُس توج کی وجہ سے بخار مثل دھوین کے اُٹھا تہری مقدار میں اُس سے افلاک بنے۔ پھر فرمایا برابر بنایا افلاک کو اور وہ دھوان تھا اس پانی کا (بخار)

ان اخبار میں بالتصریح بخارات کو پانی کے آسمان کہا گیا ہے اور بخارات کو دھوین کی شبیہ دی ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ پانی سے دھوان زمین اُٹھتا بجز بخار کے۔

(۱۱) وہ نصوص جنہیں آسمان کی خلقت دھوین سے بتائی وہ بھی بکثرت ہیں۔
(الف) **ثُمَّ اسْتَوٰی اِلَی السَّمَاءِ وَهِيَ خَافِضَةٌ** (سورہ سجدہ) آسمان بتایا اور وہ دھوان تھا۔

(ب) امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ہر شے کی خلقت پانی سے ہے عرش خدا پانی پر تھا خدا نے پانی کو حکم دیا اُس میں شدید حرکت ہوئی اُس سے آگ پیدا ہوئی آگ کو خدا نے بجھایا اُس سے دھوان اُٹھا خدا نے اُس دھوین سے آسمان بنائے اور ریت سے زمین بنائی (بخار الانوار، کافی، وافی)

(ج) امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ایک طولانی حدیث میں۔ پانی سے استعد دھوان اُٹھا جس قدر خدا کو منظور تھا اُس دھوین سے صاف و شفاف آسمان بنے (کافی، وافی، بحار الانوار)

(د) خدا نے پانی کی طرٹ نظر فرمائی اُس میں جوش و خروش ہوا اُس سے عین اور دھوان اُٹھا پچھن سے زمین بنی دھوین سے آسمان خلق ہوئے جیسا کہ قرآن مجید میں خدا فرماتا ہے **ثُمَّ اسْتَوٰی اِلَی السَّمَاءِ وَهِيَ خَافِضَةٌ** (تفسیر قطبی)

(ک) امام محمد باقر و امام جعفر صادق علیہما السلام نے فرمایا ہے کہ اُس توج میں

پانی کے اور پھین کے درمیان سے دھوان نکلا بغیر آگ کے اُس دھوین سے آسمان خلق ہوئے (کافی، انوار نعمانیہ، بحار، تفسیر عیاشی، تفسیر قمی)
 (۵) جبہ عرفی کہتے ہیں کہ جناب امیر ۴ ایک روز تقسیم فرما رہے تھے کہ خلقت آسمان کی دھوین اور پانی سے ہوئی ہے (تفسیر درمنثور، بحار)
 (۶) جناب امیر علیہ السلام نے ایک شامی سے فرمایا کہ سارا دنیا کا نام نفع ہے جو دھوین اور پانی سے خلق ہوا ہے (علل الشریع، انصاف، عیون اخبار رضا، بحار)

(ح) رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا خدا نے ہواؤں کو پانی پر بھیجا اُس سے دھوان اُٹھا اور پھین کے اور پر گیا اُس دھوین سے سائب آسمان خلق ہوئے (تفسیر قمی)

(ط) ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ پانی سے دھوان اُٹھا اور وہ پانی سے بلند ہوا سیلے کا نام سارا رکھا (روح الذہب، مسودی، بحار)
 ان اخبار سے معلوم ہوا کہ مراد دخان سے بھی بخارات پانی کے ہیں (سیلے کہ دھوان بھی حرارت سے پیدا ہوتا ہے اور بخارات بھی حرارت سے پیدا ہوتے ہیں ورنہ قریب المائیتہ بین بخار پانی کے وہ اجزاء ہیں جو ہما میں مخلوط ہوں اور دخان پانی کے وہ اجزاء ہیں جو جلے ہوئے ہرم سے جدا ہوں آگ کی حرارت کی وجہ سے غلا وہ اسکے حصہ میں بھی دھوان اور بخار میں فرق نہیں ہے ہمارے اس بیان کی تائید اور غلار کے کلام سے بھی ہوتی ہے۔

بوالبقا کہتے ہیں ہر دھوان جو آب گرم سے اُٹھے بخار ہے (کلیات البقا، مسودی) نے کہا ہے کہ مفسرین متفق ہیں اس بات پر کہ وہ دھوان جس سے فطرت میں ہونے کی وجہ سے بخار ہو جاتا ہے وہ بخار ہے (تفسیر قمی، انوار نعمانیہ، بحار، تفسیر عیاشی، تفسیر قمی)

عبداللہ بن شہیر نے کہا ہے کہ دھوان فی حقیقتہ بخار ہے اور مشابہ ہے بخار

ماہین بخار و دخان کے موجود ہے (ابن شمیم شرح نہج البلاغہ)
اور بعض اخبار میں بھی اسکی تصریح ہے کہ مراد دخان سے بخارات ہیں پانی کے۔
پس یہ کل اخبار اس بات کی دلیل ہیں کہ دخان حقیقی مراد نہیں ہے بلکہ غلیظ بخار
مراد ہیں اسلئے کہ پانی سے دھواں نہیں اُٹھتا ہے بجز بخار کے اور اسی بخار سے
افلاک کی خلقت ہوئی ہے اور یہی حکما رہی کہ تمام سيار و نکی مٹھین
کہہ بخاریہ سے گھیرے ہوئی ہیں۔

۱۲۔ وہاں خبر جسے معلوم ہوتا ہے کہ افلاک کی خلقت دریا یا آب منجمد سے
ہوئی ہے یا اُس موج سے جو مانع سیلان ہے اس قسم کے اخبار بھی بہت ہیں۔
(الف) جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا آسمان کی خلقت موج مکفوف سے ہو
(خصال عیون الاخبار بحار الانوار علی الشریع)

(ب) خطبہ میں جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے: خدا نے مقرر
افلاک کو موج مکفوف قرار دیا ہے اور عذاب کو محفوظ چھت (نہج البلاغہ) یعنی
مقرر ایسی موج ہے جو ہبوط اور سیلان سے مانع ہے اور سمت اعلیٰ ایک محفوظ
چھت ہے جسپر دھوین اور کشافات ارضیہ نہیں ہونچ سکتے۔

(ج) عبد اللہ بن سلام۔ یا رسول اللہ حقیقت افلاک کی ارشاد ہو۔

جناب رسول خدا ۳۱۔ موج مکفوف ہے۔

عبد اللہ۔ اسکا کیا مطلب ہے۔

جناب رسول ۳۲۔ اے عبد اللہ آگاہ ہو پانی قائم ہے جبکہ اضطراب نہیں ہے
اور فی الحقیقت وہ دھواں ہے (بحار)

(د) وہاں میں مافور ہے: خداوند اُنہوں نے پانی کو حکم دیا وہ جم گیا ہوا پر اور
اُس سے تو نے سات بنائے اور نام اُنکا آسمان رکھا اور مشورہ بحار

(۶) ریح بن انس سے مروی ہے۔ دنیا کا آسمان موج مکفوف ہے۔

اور دوسرا آسمان مہر مرفیہ کا ہے تیسرا لوہے کا چوتھا تانبہ کا پانچواں چاندی کا

پھٹا سونے کا ساتوان یا قوت کا (بحار) اگر یہ بحر صبح ہو تو ادا دس سے اسیان
 میں یہ ظاہر ہے کہ پانی پر مختلف شعاعوں کے انکسار سے مختلف رنگ پیدا
 ہوتے ہیں جیسے قوس قزح اسی طرح سے بخارات مائیکہ جو کثیف و غلیظ ہوں مختلف
 رنگ نمودار ہوتے ہیں جس فلک پر جسطرح کا انکسار ہوا اُس سے جیسا رنگ
 پیدا ہوا اُسی سے تعبیر کیا ہے۔

ان سب اخبار کا بھی منشاء ہے کہ آسمان کی خلقت موج مکفوف سے ہوا اور مدحون
 اور بخار اور موج مکفوف ایک ہی شے ہے جیسا کہ اس اتحاد کو عبد اللہ بن سلام
 والی روایت نے بتا دیا ہے یہ اختلاف بیانی نہیں ہے بلکہ ایک ہی مفہوم ہے
 بیشک پانی اصل اطلاق ہے مادہ افلاک کا پانی ہے جس کو ان اخبار سے ظاہر کیا گیا
 اور ہے کیا اس کو سابق اخبار دن نے بتایا ہے کہ وہ بخار ہے۔ بخار کو بھی سما
 کہا ہے اور بخار نجد یعنی ابر کو بھی پہلے بخارات کہتے تھے سکون سے برو دت
 پیدا ہوئی ابر کی حالت میں ہو گئے ابر بھی بخارات ہیں اور ان کو آب نجد کہنا مختلف
 قیاس نہیں ہے اور سیارات کا ابر محیط میں گھرا ہونا فلسفہ کے مطابق ہے۔

۱۴۔ اکثر اخبار میں تصریح ہے کہ آسمان معدن آب ہیں۔

(الف) ففقتنا ابواب السماء بنام منہ (سورہ قمر) پس کھولا ہننے
 آسمان کے دروازوں کو جتنے ہوئے پانی سے۔

(ب) وانزلنا من السماء ماء سورہ فرقان اور برسایا ہننے آسمان پانی

(ج) دیوم تشقق السماء بالغمام قاتنزل الملائکہ تزیلا (سورہ فرقان)
 اُس روز جب آسمان ابر سے شش ہو گا اور ملائکہ تزیلا آترینگے۔

(د) یہودی۔ یا علی وجہ تسمیہ سما کی کیا ہے۔

جناب امیرؑ۔ وہ معدن آب ہے اس وجہ سے سارا کہا گیا۔ (علل الشریع بحار)

(ه) تفسیر وکان تارفا ففقتنا حتما میں وارد ہوا ہے خدا نے زمین
 شکافہ کیا گیا وہ اور اخبار سے اور آسمان کو شکافہ کیا منہ برسا کر (بحار)

ان اخبار کا صاف مفہوم یہ ہے کہ گرہ بخاریہ فلک ہے جس سے پانی برستا ہے
جسکو ابر کہتے ہیں اور تمام اخبار کا ایک مفہوم ہے کوئی اختلاف نہیں ہے جس سے
فلسفہ جدیدہ بالکل موافق ہے اور موافق فلسفہ قدیم کے خواہ نخواہ تا وہ یقین کرنا ہوگی
۱۴۔ یہ کیودی رنگ جو محسوس ہوتا ہے آسمان کا رنگ ہے جو عقل و نقل
سے مطابق ہے۔

(الف) حدیث میں ہے آسمان کا سبز رنگ ہے آب شیرین کے رنگ پر
(تفسیر لمی، بحار)

(ب) خدا نے آسمان و زمین کے مابین ایک دریا خلق کیا ہے اور اپنی قدرت
کا ملہ سے اسکو ساکن کر رکھا ہے اور یہ سبزی جو دکھائی دیتی ہے اسی دریا کے
پانی کی سبزی ہے (الذرائع انیہ، بحار)

ان دو حدیثوں کا منشا یہی ہے کہ یہ رنگ کیودی افلاک کا ہے یونانی فلسفہ کی بنا پر
یہ کہنا صحیح نہیں ہے البتہ بر بناء فلسفہ جدیدہ صحیح ہے اسلئے کہ یہ گرہ بخاریہ فلک
کہا گیا ہے اور یہ رنگ کیودی بھی اسی کا ہے۔

محقق نصیر الدین طوسی رح نے کہا ہے حکماء یہ کہتے ہیں کہ یہ کیودی رنگ جو لوگ
دیکھتے ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ رنگ آسمان کا ہے یہ غلط ہے بلکہ گرہ بخاریہ کا
رنگ ہے کیونکہ بخارات جب بھید بلند ہوئے تو وہ لطیف تر تھے اس بخار سے
جو بسبب کثافت کم تر تھے تو وہ اجزاء بخاریہ جو قریب تھے سطح گرہ بخاریہ
وہ روشنی کم قبول کرینگے بسبب ان اجزاء کے جو قریب ہے زمین سے اور
وجہ اسکی محض لطافت اور دوری کی زیادتی ہے اس بنا پر وہ بخارات جسم مظلم کے
باندھ ہو گئے نسبت ان اجزاء کے جو قریب ہیں لہذا دیکھنے والے کو گرہ بخاریہ کی
ایسا رنگ محسوس ہوگا جو درمیانی حالت ہوتی ہے ضیاء و ظلمت کی بے وفائی
مشہو حکیم فلاسوفوں نے کہا ہے کہ اس جو کہ کیودی رنگ جو نظر آتا ہو یہ رنگ
گرہ اسفرہا ہے جو بخاریہ زمین کو محیط ہے جب اُس میں بھید نطافت پیدا ہوتی تو

تو وہ کیو دی اور سبز رنگ معلوم ہوتا ہے حالانکہ اس کا کوئی رنگ نہیں ہے۔
اس کل بیان سے معلوم ہوا کہ بر بنا تحقیق قدیم فلک کا کوئی رنگ نہیں ہے لیکن
مستقدمین نے جسکو کرہ بخار یہ کہا ہے اور متاخرین جسکو کرہ اتمسفر کہتے ہیں شائع
اسلام نے اُسکو سما کہہا ہے اور اسی کا سبز رنگ بتایا ہے اور اسکی سبزی کی
وجہ بھی بتائی ہے جو متاخرین و مستقدمین فلاسفہ بتاتے ہیں۔ پس ثابت ہوا
کہ یونانیوں نے جسکو فلک بتایا ہے شریعت اسلام اُسکے بالکل خلاف ہے
اور جو کچھ بھی دیکھائی دیتا ہے یہ آسمان ہے۔ اور یہ مسلم ہے کہ جسم بھر نہیں ہے
حدیث میں ہے امام حسن ؑ نے شامی سے فرمایا زمین و آسمان میں بعدد بعصر
جو اسکے خلاف کہے وہ جھوٹا ہے (احتجاج طبری) حد بعصر کہہا ہے اور حد بعصر
کیا شے ہے ہی لون کیو دی کرہ اتمسفر کا۔

۱۵۔ افلاک کی ماہیت کا زیادہ تر پتہ ان اخبار و احادیث سے بھی ملتا ہے
جس میں یہ بتایا گیا ہے کہ افلاک بعد زمین خلق ہوئے ہیں ہمارے علمائے ان
آیات و اخبار میں بطلیموسی نظام کیوجہ سے بلا وجہ تاویلات کئے لیکن فی نفسہ پہلائی
تعلیم ہی ہے کہ پہلے خلقت زمین ہوئی پھر آسمان بنے اور فلسفہ جدید اسکے موافق ہے
پہلے کہ ہر سیارہ کرہ بخار یہ سے محیط ہے اور وہ بخارات زمین ہی کے ہیں پس
پہلے ارض سیارہ کا وجود ہو گا بعد اُسکے کرہ بخار یہ بنا اور اُسکو اسلام نے
آسمان بتایا ہے۔

تمام حکماءے مستقدمین و متاخرین قائل ہیں کہ جو حرارت آفتاب کی ہماری زمین پر
روشنی کی کرنوں کے ساتھ پڑتی ہے وہ سطر زمین سے جدا شعاع آفتاب کے
انوکاس کے منعکس ہوتی ہے اور جقدر یہ حرارت منعکس زمین سے دور ہوتی ہے
اُسقدر حرارت کم ہوتی جاتی ہے حتیٰ کہ حرارت بالکل فنا ہو جاتی ہے۔
اختلاف اس امر میں ہے کہ یہ منعکس حرارت کہاں تک اور پر چڑھتی ہے اور کس
مقام پر ہونچکر یہ حرارت منتشر ہوتی ہے۔

مستقدمین کا خیال تھا کہ سترہ فرسنگ اور ایک میل پر یہ حرارت منتهی ہوتی ہے اور متاخرین فلاسفہ اس مقدار سے کم بتاتے ہیں۔

پس قبل اس حرارت کے معدوم ہونے کے بخارات ارضی اور آدھنہ مرفوعہ بخند ہو کر جم جاتے ہیں اور دیاؤنگی بجاپ جم جاتی ہے۔ اس مقام پر ہوا کے چند طبقہ ہوتے ہیں۔ پہلا طبقہ لیم کہلاتا ہے جو زمین سے متصل و محیط ہے اور جو مختلف سمتوں میں متحرک ہوتی ہے یہی طبقہ ہوا معیشت و زندگی کی اصلح کرتا ہے یہ طبقہ زمین کی سطح کو ڈھلپے ہوئے ہے اور اس کا حجم سولہ ہزار ہاتھ کا ہو بعض نے اس سے زائد لکھا ہے۔

دوسرا طبقہ۔ زمہریر ہے جو ساکن ہے اور رطوبات منجمدہ و کثیف گیر سے بنا ہے اس طبقہ کے اوائل میں ابر و برق و رعد وغیرہ بنتے ہیں اور یہ طبقہ زندگی کے لیے صلاحیت مہین رکھتا ہے اس طبقہ میں جا کر کوئی زندہ رہ سکتا ہے۔ مستقدمین اس مقام پر کرہ نار کے وجود کے قائل ہیں لیکن جدید فلسفہ اسکی تکذیب کرتی ہے اُنکے نزدیک کرہ زمین سے اپنے کرہ بخاریہ و ہوائیہ کے اس فضا میں جو اتھیر سے ملوے حرکت کرتی ہے۔ لیکن متاخرین نے اس امر میں بھی اختلاف کیا ہے کہ وہ کرہ ہوا جو چہ کرہ زمین کے متحرک ہے اسکی کتنی ضخامت ہے۔

فرانس کا مشہور حکیم فلاریون قائل ہے کہ وہ ہوا جو چارے کرہ کو محیط ہے اس کا حجم ایک لاکھ میٹر ہے اور نام اس کرہ ہوائی کا آتسفر ہے جو یونانی لفظ ہے معنی اُسکے بخار دور ہیں۔ آجکل کے حکماء میں مشہور یہ ہے کہ کرہ آتسفر چندہ فرسخ سے کم نہیں ہے اس کے اوپر آتسفر ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے یہ حساب انگسارندہ سے کیا گیا ہے کہ فخر اور شفق میں انگسارندہ کرہ ہوائیہ سے ہو کر ہم تک پہنچتا ہے یہی قاعدہ سے کتاب عروس بدیعہ میں لکھا ہے کہ کرہ محیط ہوا چارہ زمین پر مثل غلاف اور چمکے کے ہے اور بلندی اسکی جان سے انگسارندہ ہوتا ہے ۴۵ میل ہے اور یہ شفق سے پچاٹا جاتا ہے اور غالباً سطح زمین سے اوپر سو یا دو سو میل اور ہر تک

یہ شفق معلوم ہوگی اس بنا پر حجم کرہ ہوا کا قیس فرسخ ہوا آیات مینا تین لکھا ہے
 کرہ مقام جہان شہاب ثاقب اور شفق کا ظہور ہوتا ہے اور پر ۷ میل سے پہلے
 تک ہے اور بعض حکماء کا خیال ہے کہ بلندی اسکی ۵۰۰ میل تک ہے اور زیوٹن کا
 قول ہے کہ اسکی بلندی ۵۰ فرسنگ ہو۔

حدائق النجوم میں ہے کہ کرہ بخاریہ ارضیہ ۷۰ میل سے ہو منتہایہ اختلاف طبقات
 ہوائیہ میں ہے کہ مین طبقات ہوا کثیف ہیں کہ مین لطیف حتیٰ یہ کہ کرہ بخاریہ کہ غیر
 ایک مملو ہے اور چونکہ شفق اور فجر بدون کثافت ہوا کے معلوم نہیں ہوتے تو
 ضرور ہے کہ ظہور ان دونوں کا اُس طبقہ میں ہو جو کہ ۴۵ میل ہے اور یہ امر اسکی
 دلیل نہیں ہے کہ کرہ بخاریہ کی یہ انتہا قرار پادے بلکہ اس بات کی دلیل ہے کہ
 کثافت کرہ بخاریہ کی منتہی ہے ۴۵ میل میں اور یہ مخالفت نہیں اس امر سے کہ اسکی
 اوپر بھی ہوا کے لطیف موجود ہو خصوصاً جبکہ ادلہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہوا
 اور بخارات سمیل سے اوپر بھی ہیں اور کرہ اتھرتک ہیں۔ بہر حال ان اختلافات کے
 بحث نہیں ہے جو کچھ ثابت ہے وہ یہ ہے کہ زمین ہماری گھری ہوئی ہو کرہ بخاریہ
 سے اور زمین کمرانی اجزاء بھی ہیں جسکو ہم کرہ زمیری کہیں خواہ کرہ اتھرتک کہیں یا
 برٹ کا کرہ کہیں اور انکی بلندی پندرہ فرسخ سے کم نہیں ہے یہ کرہ ہوائیہ کرہ بخاریہ
 کے جوت میں ہے اور یہ دونوں کرہ زمین کی حرکت وضعیہ و انتقالیہ کے ساتھ
 متحرک رہتے ہیں یہ حالت ہماری زمین کی نہیں ہے بلکہ سب اراضی سیار استوکی
 یہی حالت ہے کہ وہ اپنے اپنے کرہ ہوائیہ و بخاریہ سے محیط ہیں اور کرہ بخاریہ
 کرہ اتھرتک محیط ہے۔

اس کل بیان سے کہا جاسکتا ہے۔

(۱) کرہ بخاریہ و ہوائیہ کے کل طبقات سارے جاسکتے ہیں جسکو خدا نے فرمایا
 سبع سموات طبقات (سورہ ملک) سات طبق آسمان کے ہیں۔
 (۲) دھوپ، بخار، ابر، زہریں، بکریاں، گناہ، جمع ہے یہی وجہ ہے کہ ماسطہ

میں کبھی دھواں شریعت اسلام نے کہا ہے کبھی بخلا کبھی موج مکثوف، کبھی بانی نجد۔
(۳) کہہ بھاریہ کی خلقت کرہ زمین کی خلقت کے بعد ہوئی یا سوا سے کہ بھارات
کی نگہ زمین و دھواں رطوبات ارضی سے ہے لہذا زمین کی خلقت مقدم ہوئی اور
کرہ بھاریہ موخر ہوا اور ہلکوا آسمان کہا ہے۔ لہذا آسمان کا وجود بعد زمین کے وجود کے ہوا۔
ہمارے احادیث و اخبار ان امور کی تائید کر رہے ہیں اور یہی بتا رہے ہیں کہ
خلقت زمین کی آسمان سے مقدم ہے۔

(الف) حدیث میں ہے خدا نے زمین کو قبل آسمان کے خلق کیا اور سورج کو
قبل چاند کے بنایا (ہمارا الانوار کافی)

(ب) ہذا الذی خلق لکم ما فی الارض جمیعاً ثم استوی
الی السعواء نسوہم سبع سموات و ہوا بکل شیء قدیر (سورہ بقرہ)
خدا وہ ہے جسے تمہارے نفع کے لیے زمین والی چیزوں کو خلق کیا پھر ساتوں
آسمانوں کو بنایا اور نماہر شے کو بخوبی جانتا ہے۔

(ج) خلق الارض فی بیعین فبعولہا لہما لاد اذ الفرب العالمین
فاجعل فیہا واسی من فی قضا و بارک فیہا افاقہا فی اربعۃ ایام سماء علیست
ثم استوی الی السعواء و اسی دخان نقضین سبع سموات فی بیعین (رحم)
دو دن میں خدا نے زمین کو خلق کیا (دوسروں کو تم) خدا کا شریک بناتے ہو (دیکھو)
وہی سارے جان کا مالک پروردگار ہے (کوئی اس کا شریک نہیں) اور اس نے
زمین میں ہوا بنائے اور اُس میں برکت دی اور اُس میں (اوس کے رہنے والوں) کی
معدی مقرر کی (زمین کا بنانا اور پہاڑوں کا پیدا کرنا وغیرہ) پورے چار دن میں ہوا
پر سچنے والوں کے لیے اُس میں وضع نشانیاں ہیں۔ پھر وہ آسمان کیا (نہا) اور
وہ ایک دھواں تھا پھر اُنھیں دو دن میں سات آسمان بنائے پھر زمین خلقت
زمین و آسمان ہوئی۔

(د) و انتم اشد خلقا ثم السعواء رفع سماءا من علیا عظمیٰ لہما

واخرج ضیحا والارض بعد ذلک وحمصا اخرج مضمنا ثم اخرج ضیحا
والجبین ان رماهما متاعا لکم فالاعلام کم (سورہ نازعات) آفا
تھا رماہا خلقت و شوارہے یا آسمان کی خلقت بلند کی مبادین اسکی ادب براہرے
بنادیا اور اسکو ڈھانپا رات کو اسکی اور نچلا اسکی صبح کو اور بعد اسکے زمین کو شکو
کیا نکالا اس سے زمین کا بانی اور کائنات درہا زون کا بوجہ رکھا محارستہ درنکھائے
چوبایوں کے نفع کے لیے۔

ان تینوں آیتوں اور چوتھی حدیث سے معلوم ہوا کہ زمین آسمان سے پہلے بنی اور
بیشک موافق عقل بھی یہی ہے۔

(شعبہ) خلقت زمین و اشیاے زمین کا آسمان سے قبل خلق ہونا بعض آیات سے معلوم
ہوتا ہے اور آفری آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ آسمان قبل زمین خلق ہوئے یہ تناقض ہے۔
(جواب) ممکن ہو خلقت قبل آسمان چاروں وجوہات سے یہ حرکت عینہ زمین کی بعد خلقت خلق کیا
(اعتراف) اس جواب پر اعتراض یہ ہے کہ ان آیتوں سے معلوم ہوتا ہے
کہ خلقت زمین و اشیاے زمین قبل خلقت آسمان ہوئی اور خلقت اشیاے زمین
بدون وجوہات ممکن نہیں اس لیے کہ حرکت و ضعیف و انتقالی زمین کی جو دوسرے نام ہیں
یہی اعتدال موجب خلقت اشیاے ارض کا ہے پس لازم آیا کہ احوال و خلقت
دونوں مقدم ہوں۔

(جواب) فالارض بعد الذلک وخلقھا سے معلوم ہوتا ہے کہ تسویا فلک کا
وجوہات پر مقدم ہے اور خلقت فلک بعد خلقت زمین سے جیسا کہ اور
آیات کا منشا رہے۔

(اعتراف) تیسری آیت کا یہ منشا رہے و تسویا آسمان کا وجوہات پر مقدم ہے
اور دوسری آیت کا یہ منشا رہے کہ خلقت زمین و اشیاے زمین مقدم ہے تسویا فلک
پر اس لیے کہ خلقت اشیاے ارضی بدون وجوہات ممکن نہیں پھر بھی متاقض ہوا۔
(جواب) ممکن ہے پہلی اور تیسری آیت میں تسویا کا استعمال و تسویا ہوا۔

تسویہ مطلقہ مقدم ہو و حارض پر اور تسویہ ساتون آسمانوں کا بعد ہو و حارض کے
(جواب ۲) تیسری آیت میں لفظ بعد تاخیر زمانے کے لیے نہ ہو بلکہ نعمتوں کے
متعدد ہونے اور ان کی یاد دہی کی واسطہ ہے اور ایسا ہوتا ہے کہ جو چیز مقدم ہو بین
وہ موخر ہوتی ہے زمانہ اس لیے کہ اس سے خیر دنیا و اوقات اور زمانہ کی مقصود نہیں
ہوتی بلکہ مقصود نعمتوں کا ذکر ہے اور تنبیہ ہے۔

(جواب ۳) مراد بعد ذلک مع ذلك ہے اظہار ترتیب مقصود نہیں ہے
جیسا کہ ابن عباس سے تفسیر میں: فالارض بعد ذلك حیثا کے مروی ہے
مع میثاق حیثا اور میثاق کے معنی حرکت کے ہیں

باب تیسرا حالات نسکی میں

۱۶۔ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آسمان منتہا ہے ہوا پر ہیں۔
(الف) حضرت یعقوبؑ کی وہ دعا جو تفسیر سورہ یوسف میں ابراہیم قمریؑ نے نقل
کی ہے: یا مہدی السلام یا مہدیؑ اے وہ خدا جس نے مستحکم کیا آسمان کو ہوا سے۔
اس سے معلوم ہوا کہ کرہ بخاریہ کی سطح مقعر مدب کرہ ہوا کے ملی ہوئی ہے جیسا کہ
حکمت میں ثابت ہے۔

(ب) امام حسین علیہ السلام کی دعا ہے روز عرفین ہے: اور روکدیا جو آسمان
الہ الامین یعنی صحیفہ حنیفہ، بخاریہ حکمت میں ثابت ہے کہ کرہ بخاریہ کرہ ہوا کو محیط
اور کوئی فاصل نہیں ہے حالانکہ متقدمین کرہ ناز کو کرہ ہوا اور فلک اول کا حایل قرار
دیتے ہیں۔

(ج) جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے: روکدیا خدا نے جو آسمان و زمین کے
درمیان میں (بخاریہ) ان سب اخبار کا یہی منشاء ہے کہ سارا غنیہ کرہ ہوا کے اوپر ہے
۱۷۔ احادیث و اخبار سے معلوم ہوتا ہے کہ چاند اور شہاب ثاقب آسمان و دنیا
کے اوپر ہیں (بخاریہ و مشور)

یہ بنا بر فلسفہ جدید صحیح ہے اس لیے کہ دنیا کا آسمان کرہ بخاریہ ہے جو ہماری زمین کو محیط ہے اور بنا بر یونانی حکمت کے چاند فلک دنیا کے اوپر نہیں ہے بلکہ نیچے ٹھکا ہوا ہے۔

۱۸۔ آسمان فلک کے نیچے ہے بعض احادیث میں معلوم ہوتا ہے کہ سماء فلک کے نیچے ہے اور بعض کا مفہوم ہے کہ فلک آسمان کے نیچے ہے لیکن جب ہم اُس کرہ بخاریہ کو جو ہر سیارہ کی زمین کو محیط ہے آسمان قرار دیں اور ہر سیارے کے مدار کو فلک کہیں تو اس وقت میں اخبار میں تناقض نہ رہے گا اور یہ مطلب ہوگا کہ ہر زمین کا آسمان فلک کے نیچے بھی ہوگا اور فلک کے اوپر بھی ہوگا۔

(۱۹) خدا فرماتا ہے: **إِنَّمَا السَّمَاءُ بَنَاءٌ مِّمَّا بَنَيْنَا** (سورہ نازعات) اور آسمان کو بننے نیو اور بنا قرار دیا اسی سے معلوم ہوا کہ آسمان جسم ہے ویسا ہی جیسا کہ متعین قائل تھے۔ آسمان کے اطلاقات بننے سابقا بیان کیے اگر فضا کو آسمان کہا ہے تو وہ بھی بن بنا کے ہے جس طرح سے گھر میں سکونت ہوتی ہے اور مختلف اشیاء رکھے جاتے ہیں اسی طرح سے یہ فضا نامحدود مخلوق نامتناہی سے مملو ہے اور تمام اجرام فلکی کو محیط ہونے کی جہت سے بنا کہا جاسکتا ہے۔

اور اگر آسمان سے ستارے مراد ہیں تب بھی کوئی اعتراض نہیں ہے اس لیے کہ ستارے مثل زمین مخلوقات آبی سے معمور ہیں جس طرح مکان گھر والوں سے آباد ہوتا ہے۔ (تفسیر) بنا بر کا استعمال نیو اور بن پر ہوتا ہے دوسری آیت میں خدا فرماتا ہے: **وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مِّمَّا بَنَيْنَا** (سورہ انبیاء) آسمان کو چھت بھی قرار دیا ہے اور بنا بھی جس سے اُس کا جسم محیط ہونا ثابت ہوتا ہے۔

(جواب) ان دونوں آیتوں میں تشبیہ اور استعارہ ہے پس محض محیط ہونیکو اور نہیں دو تشبیہیں دنیا کچھ نہایت قدامت مند نہیں ہے بلکہ تشبیہ دوسری بات میں ہر دو وضع تباہی کوئی حماقت ہے اس میں بن سکتی اور بننے کے بعد قائم عین رہ سکتی جیسا کہ بنا مستحکم ہو ستارے وہ بنائے مستحکم ہیں جنکے وجود پر تمام اشیاء کو اکسہ کے

منحصر میں نسو صاف ثابت چہرہ سیاروں اور چاندن کا وجود بھی وقت ہے۔ اور
 چھت کا وجود بظاہر سیارہ کی غرض سے ہوتا ہے اور اس غرض سے کہ اگر ہرے
 آنے والی غٹے سے حفاظت ہو ستارے نہ جوتے و اجلام جو یہ کر فطین کو بر باد
 کر دیتے اور ایک دوسرے کے واسطے سیارہ کا کام بھی دیتا ہے جس سے چھت
 کتنا بھی صحیح ہے اور اگر آسمان سے فضا مراد ہے تو کوئی اشکال نہیں فضا زمین کو
 محیط ہے بیسا کہ شبہ بن کہا ہے اور محیط ہونے سے متوجہ ہونا ضروری نہیں ہے
 اس سب سے قطع نظر خود خدا نے اس آیت میں تفسیر بتا دیا ہے کہ فرمادی ہے
 خدا انا ما ہے اہل السما بنا کھا نافع مملکاتہا فی ہا آسمان بنا اس طرح ہے کہ
 نافع مملکاتہا واضح ہو کر امتداد اگر اعلیٰ سے اسفل کی طرف ہو تو اسکو حق کہتے
 ہیں اور اگر اسفل سے اعلیٰ کی طرف ہے تو اسکو سمک کہتے ہیں مراد نافع سمک سے
 بہت بلندی ہے اور حقیقت ستاروں کو جو دوری ہے زمین سے وہ عقل
 بشہ ہی سے باہر ہے چنانچہ بعد ثوابت و سیارات کا زمین سے اپنے محل چنان
 ہو گا پس سارا ایسی بنا ہے جسکو دوری ہماری عقل سے باہر ہے پھر مملکات
 سے تفسیر فرمائی ہے اور اگر مراد تسویہ سے تالیف و خلقت ہے تو آسمان یا یہ
 بنا ہے جو بلند کرنے کے بعد بلندی پر بنایا گیا ہے یعنی جسکی بنیاد زمین سے
 بہت بلندی پر رکھی گئی ہے اور چونکہ زمین سے بلند ہے لہذا چھت کتنا بھی صحیح ہو
 محیط ہونا کب تک درست بلکہ یہ آیت بتا رہی ہے کہ آسمان کی بنا اور نیوزمین سے
 بہت بلندی پر ہے اور بیشک وہ کو اکب بن جو زمین سے بہت دور پر بنائے
 گئے ہیں جنکو محیط رکھنا کی طرح پر صحیح نہیں ہے اور مراد تسویہ سے تسویہ ہی تو
 یعنی کو اکب کر دی ہیں اگر کر دی نہ ہوتے تو بعض سمتیں سطح پر کھین بعض بن زیادہ
 ہوتے بعض میں خط بعض سے قریب ہوتے بعض دور تو یہ حقیقی دہتا خدا نے
 ستاروں کو وہ بنا قرار دیا ہے جہاں تسویہ حقیقی ہے۔ پھر بنا کو خطا مملکات
 سے سمجھا جا ہے جو صاف دلیل ہے اس بات کی کہ سارا مصطلح بطوری مراد

ہیں ہے اس لیے کہ اضافہ میل و نہار کی سہا مصطلح کی نسبت صحیح نہیں ہو بلکہ دن و رات کی نسبت سوچ و چاند کی طرف ہوتی ہے اور بیان اضافہ سما کی طرف ہی جو سہا و میل ہے اس امر کی کہ مراد سما سے سوچ اور چاند اور دیگر ستارے ہیں۔

۲۰۔ احادیث و قرآن میں مذکور ہے کہ خدا نے آسمانوں کو طبق در طبق بنایا ہے۔
(الف) سبع سما طباقاً (سورہ ملک) خدا نے سات آسمان طبق در طبق بنائے۔

(ب) دعائے امام زین العابدین علیہ السلام میں ہے: "الطباق سبعاً" طبقات تیرے آسمانوں کے طبق عربی لفظ ہے مراد مطابقت سے مشابہت ہے یعنی سب آسمان آپس میں مشابہ ہیں احکام و اتقان میں جیسا کہ خداوند کریم قرآن مجید میں فرماتا ہے: "ما تری فی خلق الرحمن من تفاوت" تو نہیں دیکھتا خلق خدا میں اختلاف و تناقض طریقی حکمت سے بلکہ تمام افعال الہی برابر ہیں حکمت و اتقان میں اگرچہ پختہ و صورت میں فرق ہے۔

اور ممکن ہے طبق سے یہ مراد ہو کہ سب متوازی ہیں اس لیے کہ ہر ستارہ اپنے جہت میں ہے اور یہ کوکب مجموعہ ہیں اجرام سماویہ کا جو فضا کو پرکے ہیں اور ان ابراہیم کی کوئی حد نہیں ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ مراد طباقاً سے ذات طباق ہو اود سبع سماوات

سے سنی سیارہ مراد ہوں اور سبع سیارہ میں مثل زمین طبقات ہوں دلیل اس پر تمہ

آپ ہے: "جعل القمر فیہ نوراً" چاند کو ان ساتوں آسمانوں میں نور قرار دیا کہ اگر آسمانوں سے یونانی آسمان مراد ہوں تو ظاہر ہے کہ چاند کا نور ساتوں آسمانوں میں

فہم ہے جس سے فہم نوراً صحیح ہو اور نہ متعین اس کے قائل ہیں کہ ہر سیارہ میں ایک یا کئی چاند ہیں لیکن بنا بر تحقیق جدید ثابت ہے کہ ہر سیارہ کی سطح چاند نہیں ہے

نوراً: "کما صحیح ہو گا یعنی سب آسمانوں میں چاند کو نور ہے کیونکہ بنایا سما اور یہی چاند کی غرض بھی ہے کہ مدار انسی سہادت و روشن گاہی پس مراد سات آسمانوں سے سات بارے ہو گئے۔

۲۱۔ ترتیب سات آسمانوں کی بنا پر نبیہ محمدی و نظام علوی جس سے فلسفہ جدید بالکل مطابق ہے یہ جو کہ فلسفہ جدیدہ میں بنا بر نظام کو برائیکسی کو ثابت ہو کر ارضی سبع سیارہ کرہ بخاریہ سے گھرے ہیں سطح سے ہماری زمین کو کرہ بخاریہ محیط ہے سوائے چرخ اور برکان کے اسکے گرد کرہ بخاریہ کا وجود نہیں معلوم ہوتا پس بنا بر اس تحقیق کے سات سیارہ کا ایسے ہیں جنکو کرہ بخاریہ محیط ہے یعنی ہماری زمین زہرہ عطارد و مریخ مشتری زحل آراؤس اور یونائٹ ہو چکا کہ سوار سے مراد کرہ بخاریہ ہے اور آئندہ تعدد عالم میں بیان کرینگے کہ سبع سیارہ زمین میں اس تحقیق کی بنا پر اسلامی نظام بالکل مطابق ہے اس طرح سے کہ ہماری زمین اسپر سماؤنیا یعنی کرہ بخاریہ جو ہماری زمین کو محیط ہے۔ دوسرے کرہ زہرہ یہ دوسری زمین ہے اسکا کرہ بخاریہ دوسرا فلک ہے جو اس کرہ ہوا کے محیط ہے۔ تیسرے زمین عطارد اسکا کرہ بخاریہ تیسرا فلک ہے جو اسکے کرہ ہوا کو بھی محیط ہے۔ چوتھی زمین مریخ ہے اسکا کرہ بخاریہ چوتھا آسمان ہے جو اسکے کرہ ہوا کو بھی محیط ہے۔ پانچویں زمین مشتری اسکا کرہ بخاریہ پانچواں آسمان ہے جو اسکے کرہ ہوا کو بھی محیط ہے۔ ساتویں زمین آراؤس اسکا کرہ بخاریہ ساتواں آسمان ہے جو اسکے کرہ ہوا کو بھی محیط ہے۔ اس نظام کو حدیث میں مبنیہ اسطر سے بیان کیا جو حسین بن خالد۔ ترتیب زمین و آسمان کی کیا ہے۔ امام رضا علیہ السلام بایان ہاتھ پھیلا کر اسپر داہنا ہاتھ رکھ کر فرمایا یہ دنیاوی زمین ہے اسپر دنیا کا آسمان ہے اسپر ایک اور قتبہ ہے اور دوسری زمین دنیا کے آسمان کے اوپر ہے اور دوسرا آسمان اسکے اوپر ہے بطور قتبہ کے اسپر تیسری زمین ہے اسپر تیسرے آسمان کا قتبہ ہے اس قتبہ پر چوتھی زمین ہے اسپر چوتھے آسمان کا قتبہ ہے چوتھے آسمان پر پانچویں زمین ہے اسپر پانچویں آسمان کا قتبہ ہے پانچویں آسمان پر چھٹی زمین ہے اسپر چھٹے آسمان کا قتبہ ہے چھٹے آسمان پر ساتویں زمین ہے اسپر ساتویں آسمان کا قتبہ ہے اور عرش خدا ساتویں آسمان کے اوپر ہے یہی خدا فرماتا ہے ۷ سبع سموات من الارض مثلہن ۷

حسین بن خالد۔ اے مولا ہمارے پیچھے سوائے ایک زمین کے اور کچھ نہیں ہو۔
امام علیہ السلام نے تصدیق کی۔ (تفسیر عیاشی، تفسیر ابراہیم قمی، تفسیر محمد لیسان
تفسیر برہان، تفسیر صافی، انوار نعمانیہ، بحار الانوار)

یہ حدیث کیسے صحیح سے حکماء متقدمین کی بنا پر صحیح نہیں ہو سکتی جیسا کہ سید جزائری نے
بھی انوار نعمانیہ میں اقرار فرمایا ہے کہ یہ حدیث کیسے صحیح سے اقوال حکماء و ریاضیین سے
مطابق نہیں ہو سکتی۔ البتہ نظام کو برنیک سے بالکل مطابق ہے بطریقہ موسیٰ کا نظام
وہ ہے جسکو نظام علوی میں قیامت کے حال میں بیان کیا ہے۔

تفسیر آیہ کریمہ "فمن افطار السموات" میں وارد ہے جب قیامت ہوگی
تو دنیا کے آسمان کو زمین گھیر لیگی اور دوسرے آسمان کو دنیا کا آسمان گھیر لے گا اور
تیسرا آسمان دوسرے آسمان سے محیط ہوگا اور ہر آسمان اپنے نیچے آسمان سے
گھر جاوے گا۔ (تفسیر قمی) ظاہر حدیث یہ ہے کہ قدامت بطور حقیقت قابل ہیں نہ پہنچے
کہ اپنے اوپر کے کرہ کے ختم میں ہے یہ شکل قیامت میں ہوگی ابھی ایسا نہیں ہو۔
۳۳۔ احادیث میں آسمان کا وزن بھی بتلایا گیا ہے۔

امام زین العابدین علیہ السلام ایک تسبیح کی دعا میں فرماتے ہیں: "سبحانک تعلم
وزن السموات"۔ سزاوار تسبیح وہ خدا ہے جو آسمانوں کا وزن جانتا ہے۔ (صحیفہ
ثمانیہ محمدیہ) یہ کلمات بھی فلاسفہ قدیم کی تردید کرتے ہیں اس لیے کہ حقیقت
وزن کوئی شے نہیں ہے بلکہ مرکز کی طرف میلان جسم کا ہی وزن ہے جن اجسام
کا میلان سمت فوق میں ہے انکو لطیف اور ہلکا کہتے ہیں اور جن اجسام کا میلان
سمت تحت میں ہے انکو بوجہ دار اور بھاری کہتے ہیں اس لیے کہ وہ فلسفہ قدیم
نے فلکیات کی واسطے الاتفاق کہا ہے کہ اسکا کوئی وزن نہیں ہے کیونکہ اس کے
نزدیک وزن نام ہے میل مستقیم کا اور فلکیات کی واسطے فلسفہ قدیم میں میل مستقیم
غائب نہیں لہذا وزن بھی نہ ہوگا مگر وہ اس قول کی تردید فرمائی ہے اور ارشاد
کیا ہے کہ خدا آسمانوں کے وزن کو جانتا ہے۔ یعنی اس کے میل مرکز میں سے افسر ہے

جیسا کہ فلسفہ جدیدہ میں بھی وزن و ثقل کرہ بخاریہ کا بتایا گیا ہے جسکو ہم انشا اللہ محل و موقع سے بیان کرینگے۔

۲۳۔ جہاں تک اخبار و احادیث و آیات قرآنی کو دیکھو معلوم ہوتا ہے کہ آسمان سات ہیں لیکن حال کی تحقیق میں نو سیارے ہیں لہذا نو زمینیں اور نو آسمان ہونگے۔ فی نفسہ فلسفہ جدیدہ سے نظام اسلامی کو اختلاف نہیں ہے۔ اس لیے کہ کرہ بخاریہ کو آسمان کہا ہے اور سوائے سات سیاروں کے اور سیاروں کے گرد کرہ بخاریہ کا وجود نہیں پایا جاتا اس لیے کہ بتوں ستارہ کے اوپر جی کرہ بخاریہ نہیں دیکھا گیا ہے کیونکہ ہمارے سورج سے بہت دور ہے اور حرارت آفتاب کی گرد پھونچ کر آسمان پر پونچتی ہے جسکا نتیجہ کیا گیا ہے کہ ہماری زمین پر پختنی سورج کی حرارت پہنچتی ہے اس سے فوسور جو ہم پھونچتی ہے جب اس قدر رات کہ ہے تو اس کے گرد بخارات کھانگ آویگے اور کرہ بخاریہ نہیں تو آسمان بھی نہیں ہے۔ اب رہا برہان سیارہ جو کرہ آفتاب سے بہت قریب ہے لہذا اس کے گرد پھونچتی رطوبات گرمی کی محبت سے نہیں ہو سکتی اور جب رطوبات زمین تر بخارات اس چیز کے ہونگے لہذا اسات فلک ہونے اور یہی اسانی نظام ہے۔

باب پانچواں عرش و کرسی کے بیان میں

۲۴۔ قرآن مجید و احادیث میں عرش و کرسی کا ہر ذکر آیا ہے نہ معلوم کیا اس اور نہ ضروری ہے کہ مراد عرش سے فلک الافلاک اور فلک اطلس ہے یا اللہ کوئی شے مراد ہے جہاں تک اخبار و احادیث دیکھو یہی معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے بنی آدمی اور ان کے اوصیاء علیہم السلام نے عرش و کرسی کے زبان یا ان کے قلعہ نہ تھے بلکہ سخت الفاظ میں ان کے علوم کی تکذیب اور ان کے عقائد کا بطلان کرتے تھے جو خرمیت اسلام کی سچائی کی بیندیش ہے لیکن ہمارے متکلمین و مفسرین خواہ مخواہ تاویلات کر کے ان باتوں کو فلسفہ قدیم سے منسوب کرتے ہیں جسکو دیکھ کر

اب جدید تعلیم یافتہ ہنستے اور مضحکہ کرتے ہیں درحقیقت اسلامی تعلیم الہی تعلیم ہے
 کوئی فلسفہ اگر اسکے مطابق ہو جاوے تو یہ اسکی تحقیق علیہ ہے اور نہ مطابق ہو تو بلکہ
 فلسفہ الہی بن تاویل کی ضرورت نہیں ہے۔ اسبطح سے وہ حضرات اس فلسفہ جدید
 کے بھی ترجمان نہ تھے ایسے کہ بنا اسکی پیرس کے مشہور حکیم کو برنیکالہ السنو ۱۹۵۸ء
 کی ہے اور نہ تحقیقات بعد میں ہوتے تھے میں قبل مسئلہ ۴ کے اس مسئلہ و فلسفہ کا
 وجود بھی نہ تھا پس یاد فرما جا سکتا ہے کہ اس فلسفہ سے ان حضرات نے یکھا انکے
 علوم و ہنر و ادبیات سے جس سے تحقیقات فلسفہ کے سب صحیح و درست ہیں اور
 مخالف انکے انوار باطل ہیں اسی بنا پر ہم فلسفہ اسلامی کو فی حد سے مطابق نہیں
 کرتے بلکہ جو فلسفہ از خود اسلام سے مطابقت رکھتا ہو اس مطابقت کو بیان
 کر دیتے ہیں۔ متقدمین نے فلک الافلاک کو بطلیوس کے دیکھ کر عرش کو سبک
 پر آسمان بنا یا حالانکہ تعلیم اسلامی ایک خلاف ہے۔

مفضل بن عمر سے مروی ہے امام جعفر صادق علیہ السلام سے سوال کیا گیا۔

سوال۔ عرش و کرسی کہاں ہے۔

جواب۔ بنا بر ایک صورت کے عرش جملہ مخلوقات ہے اور کرسی طرف اُٹکا ہوا
 اور بنا بر دوسری صورت کے عرش وہ علم ہے جس پر انبیاء و مرسلین اور مجمع خدا
 مطلع ہیں اور کرسی وہ علم ہے جس پر کبریٰ و رسول اور حجۃ خدا کو اطلاع نہیں ہے
 و بعد الانوار معانی الاخبار۔

اس حدیث کی بنا پر معلوم ہوا کہ عرش الہی جسم مخصوص کا نام نہیں ہے جو محیط اجسام ہو
 اور کرسی بھی کوئی جسم مخصوص نہیں ہے بلکہ محل و مقر مخلوق الہی کرسی ہے۔

صدوق علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کرسی علم الہی ہے جیسا کہ امام جعفر صادق علیہ السلام نے
 میں ص ۸۷ کتبہ الشفاء (کلاض) تفسیر میں فرمایا جو مطلب
 یہ ہے کہ علم الہی آسمان و زمین سے وسیع ہے (اعتقاد یہ شیخ صدوق رہ)

اور عرش کے بار میں فرماتے ہیں۔ اعتقاد چار عرش کے بار میں ہے کہ عرش علیہ

مخلوق الہی کا نام ہے اور دوسری بنا پر عرش سے علم الہی مراد ہے (اعتقاد یہ شیخ صدوق) معلوم ہوا عرش و کرسی کے دو مفہوم ہیں ایک جسمانی دوسرے غیر جسمانی کسی مقام پر کچھ مراد ہے کسی مقام پر کچھ مراد ہے لہذا یہ اختلاف بیانی نہیں ہے بلکہ ایک لفظ مشترک ہے جس کا دو معنوں میں استعمال ہوا ہے لہذا ہم بھی عرش و کرسی کے دونوں مفہوموں کو بیان کرتے ہیں۔

۲۵۔ (الف) قرآن مجید میں ہے "سبح کہ متیہ السموات والارض" (سورہ بقرہ) خدا کی کرسی آسمانوں اور زمینوں سے وسیع ہے۔

(ب) امام جعفر صادق علیہ السلام اور مجاہد ابن عباس کا قول ہے کہ کرسی مراد علم الہی ہے جو بیشک آسمانوں اور زمینوں سے وسیع ہے جیسا کہ عرب میں ملتا کہ کرسی کہتے ہیں مجمع البیان)

اور معنی کرسی کے ملک و سلطنت و قدرت کے بھی ہیں جیسا کہ عرب میں کہتے ہیں "اجعل لهذا الخاطئ کرسیا ای عماد الیمد بہ حقہ لایعزلہ لایمیل" یعنی اس دیوالہ کے واسطے کرسی قرار دو یعنی ستون بناؤ جس پر دیوار تھے اور نہ گرے نہ کسی سمت جھکے۔ اس وقت میں آیت کے یہ معنی ہر ممکنہ قدرت الہی کا ملکی ہو تمام آسمان و زمین کو اور ہر شے کو تھانے ہوئے ہے (مجمع البیان)

(ج) خدا فرماتا ہے "فعلی استوی علی العرش" (سورہ اعراف) پہر خدا مستوی ہوا عرش پر۔ عرش کے معنی بھی ملک و سلطنت کے ہیں۔

تعالیٰ نے کہا ہے عرب میں عرش اُس تخت کو کہتے ہیں جس پر سلاطین بیٹھیں یہاں عرش سے کنا یہ خود سلطنت پر ہے جیسا کہ عرب میں کہتے ہیں "قل عرشہ آی انتقص مملکہ" اُس کا عرش تنہا ہے یعنی اُسکی سلطنت تنہا ہی ہے۔

ابو سلمہ نے کہا ہے کہ ہر بنا پر عرش کہلاتی ہے اور بنا کر نوا عارش کہلاتا ہے۔ خدا فرماتا ہے "من ہا یعیشون" (سورہ نمل) اور انہیں چیز سے جس سے بنایا و سجاو شہر استوی علی العرش سے مراد استعلاء و قہر ہے۔

بعض علما نے فرمایا ہے مراد عرش سے ملک اور خدا کا ملک اسکی مخلوقات ہے
جیسا کہ ابو مسلم اصنافی نے لکھا ہے۔

شیخ مفید نے عرش کے بارے میں فرمایا ہے: "ہمارا اعتقاد یہ ہے کہ عرش ثلثہ
میں ملک کو کہتے ہیں جیسا کہ شاعر کہتا ہے ۵

اذا ما بنی احزان ثلاث عرشہم وادیت کما افتاد ایاک وحمیت

جسکا یہ مطلب ہے کہ جب احزان تو ملک اسکا ہلاک ہو جاتا اور دوسرا شاعر کہتا ہے۔

اظللت عرشک لایزال لا یختر تجھ کو گمان ہو کہ تیرا ملک و سلطنت کسی ذریعہ میں نہ

تغیر ہوگا۔ خدا نے بھی عرش کو ملک کے معنوں میں استعمال کیا ہے مگر سبکی سلطنت کے

بارے میں فرماتا ہے: "وادیقہ من کل شیء علیہا عرش عظیم" (سورہ نمل)

عرش خدا سے مراد ملک و سلطنت آتی ہے اور استواء علی العرش سے مراد ملک و سلطنت کی

حکومت ہوتی ہے عرب بھی ہتھیلہ کے مقام پر استواء پر لے کر عرش کہتا ہے ۵

قد استعوی بشری العراف من غیر سیف وادہمھا اق

بے خوف و ہراسی کے بشر سلطنت عراق پر قابض ہو گیا۔ پس عرش سے علم مراد

ہونا چاہیے نہ حقیقت لہذا کوئی وجہ نہیں ہے کہ تاویل کریں آیہ کریمہ العرش

علی العرش استعوی کی یا یہ کہینے کے علم آتی حاوی ہے یا یہ کہینے کے قدرت آتی

اور حکومت اسکی مخلوق کو احاطہ کیے ہوئے ہے۔ روایات ملائکہ حاملین عرش کے

بارے میں وہ احادیث نہ آئے یقین ہو سکتا ہے اور نیز عمل ہو سکتا ہے یقین اس

بارت کا ہے کہ عرش اس میں ملک کے معنوں میں ہے۔ (نہار)

اگر استواء سے استوائی مراد چاروں طرف سے ہو تو خصوصیت عرش سے

کیا ہے خدا کی قدرت و جبروت ہر شے پر۔ سوئی ہے لہذا آیہ خدا بتاتی ہے

کہ عرش کوئی جسم نہیں ہے اور جب جسم نہیں تو اسے جسے استواء ہوگا اور اگر

عرش کو جسم قرار دیں اور استواء سے استواء مراد ہو تو لفظ "فہم" اضافی اور دیر کے

اظهار گیر اسطے آتا ہے مطلب یہ ہوگا کہ حد اپنے مضطرب و پریشان حال چتر تھا

جب آسمان و زمین بنا چکا اسوقت عرش پر بیٹھایا یہ ضطراب و حرکت سکون و دلیل امکان ہے لہذا معلوم ہوا کہ نہ عرش کوئی جسم ہے نہ خدا جسم ہے
(شعبہ) استوا کے منہ استیلا و قدرت کے درست نہیں ہیں اسلئے کہ قدرت و استیلا خدا کی صفت ہے جو عین ذات و قدیم ہے خدا ہمیشہ سے قادر و مستولی ہو
پھر تم کے ساتھ کہنا جو تاخیر کو ظاہر کرتا ہے بتاتا ہے کہ بعد خلقت زمین و آسمان خدا قادر ہوا۔

(جواب) بیشک خدا ازلی سے قادر ہے اور آسمان و زمین حادث ہیں اور سلطنت و مملکت الہی ہیں لیکن قبل وجود و خلقت استیلا اور حکومت اس پر نہ تھی محکوم کئے نہ ہونے سے اصل حکومت کی نفی اور متدور کئے نہ ہونے سے اصل قدرت کی نفی نہیں ہوتی البتہ مصروف وجود کے بعد ہوتا ہے اور اسکو "ثم" کیساتھ بیان کیا ضرر کیا ہے۔

(د) امام بغیر صادق علیہ السلام سے داود رقی نے تفسیر آیہ کریمہ "وکان عرشہ علی العرش" کی عرض کی۔ لوگ کہتے ہیں عرش بانی پر بنا اور نہ عرش پر ہے۔ امام علیہ السلام۔ جو نے ہیں وہ لوگ جنگویہ گمان ہے یہاں تک کہ فرمایا خدا عامل ہو اپنے دین کا اور بانی سے مراد علم ہے الحدیث (کافی)

(ک) امام رضا علیہ السلام نے تفسیر میں آیہ "و یجعل عرشہ فی قہم یومئذ" ثنائیہ اور آیہ کریمہ "الذین یجعلون العرش" میں فرمایا ہے۔

عرش نام ہے علم و قدرت کا اور علم و قدرت میں جوئے ہے وہ عرش ہو اور حاطان عرش سے مراد وہ مخلوق الہی ہے جو حاطان علم الہی میں اور وہ مخلوق جو کہ عرش تسبیح کرتی ہے اور وہ مخلوق ہے جو عمل کرتے ہیں اس علم پر جو انکو دیا گیا ہے خدا کی طرف سے اور ملائکہ اعمال کو بندوں کے لکھنے میں اور مہل زمین سے عبادت چاہتے ہیں تاکہ لوگ گرد خانہ خدا کے طواف کریں اور خدا عرش پر مستولی ہے جیسا کہ کہا ہے۔
والعرا فی من یجلہ ومن یجل العرش یعنی عرش اور جو عامل عرش میں اور

حاطان عرش کے ملائکہ

وہ جو گردش کے مین۔ اور خدا ان سب کا حامل ہے۔ یعنی ان سب کا حافظ ہے اور تمام
ہوے ہے اور ہر نقش پر قائم ہے اور ہر شے کے اوپر ہے اور ہر شے سے بلند
ہے (کافی)

(۵) ایک مولانا حدیث میں خان بن سدر نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے
روایت کی ہے فرمایا عرش کا کئی چیز و پیر اطلاق ہوتا ہے خدا نے قرآن مجید میں
عرش کا مختلف طاق سے ذکر فرمایا ہے۔

ایک : رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ : سے مراد ملک عظیم ہے۔

دوسرے : الرَّحْمٰنُ عَلَى الْعَرْشِ الْمُسْتَقِیْمِ : سے مراد یہ ہے کہ خدا ملک و
سلطنت پر حاوی ہے اور ملک ایسی کیفیت ہے جو خدا کو مخلوق سے خالقانہ
ارتباط ہے اور عرش و کرسی میں فرق ہے یہ دو دروازے ہیں جو دروازہ بے
غیب میں سب سے بزرگ ہیں اور یہ دونوں غیب ہیں (یعنی حواس و عقول الہی کا
ادراک نہیں کر سکتے) ایسے کہ ہم میں نہ جہانیاں سے ہیں جس تک علم مخلوق کا
نہیں پہنچ سکتا اور اس لیے کہ کرسی غیب کا ظاہری دروازہ جس سے ایمان
موجود است ظاہر ہوتے ہیں۔ اور عرش غیب کا باطنی دروازہ ہے کہ جو عقل تکفیر
آنیاء ہے اور علم کو ان، مقدر الہی، مکانیت، متبہ صفت، ارادہ، علم الغائبات
حرکات، عود اور بار ہے۔ پس عرش و کرسی نعم کے دروازہ ہیں جو انیس میں
قریب ہیں ایسے نہ کہ عرش علاوہ ملک کرسی ہے اور عرش میں باوجود غیب
نسبت علم کرسی سے زیادہ ہے اسی سے خدا نے فرمایا ہے : رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ
یعنی صفت و علم کے صفت کسی سے اور دونوں قریب قریب ہیں۔

حنان۔ میں آپ پھر سے خدا جلّ جلالہ کے کرسی کے قریب نہیں کیا مصلحت ہے۔
امام علیہ السلام دونوں ایسے قریب ہیں کہ عرش وہ علم ہے جو متعلق ہوتا ہے
کیفیت اشیاء سے اور اس سے علوم باہر کے ظاہر ہوتے ہیں اور مکانیت اختیار کی
اور حدود و اشیاء کے وہ پہلو ہے کہ گردش و کرسی ایک دوسرے سے قریب ہیں اور

اور ایک دوسرے کا ظرف ہے (کیونکہ اعیان محل کیفیات ہوتے ہیں لہذا بنی ظرف کے
 ہیں اور کیفیات محیطا بعیان ہوتے ہیں لہذا کیفیات بمنزلہ اعیان کے ظرف ہونگے
) اور علماء اہلبیت ائمہ معصومین علیہم السلام ان امور کو مختلف عنوانوں سے
 تعبیر کرنے میں اور تمثیل کے پیرایہ میں بیان کرتے ہیں لوگوں پر واجب ہے کہ ان
 مختلف تعبیرات کو اختلاف بیانی یا دروغ و جہل معاذ اللہ نہ خیال کریں بلکہ صدق
 دعویٰ پر ان حضرات کے استدلال کریں خدا جسکو چاہتا ہے اپنی رحمت سے
 مخصوص کرتا ہے امدہ قوی و عزیز ہے (بحار الانوار)

(ز) خداوند کریم عرش کے باریں فرماتا ہے: **سُبْحَانَ عَرْشِ هَٰذَا الضَّعُفُوتِ** سورہ
 یعنی خدا رب و حدانیت ہے برتر ہے ان چیزوں سے جو اسکی نسبت کی جاتی ہیں۔
 مگر کہیں خدا کو جسم قرار دیکر اس کے ماتحتوں کے قایل ہیں جسکو خدا حکایت فرماتا ہے
يَبْدَأُ لِلَّهِ مَفْلُوتٌ خدا کے ماتحت بندے ہیں۔ اور خدا کے پیر فرض کیے تھے
 اور کہتے تھے کہ خدا بیت المقدس کے پتھر پر پیر رکھ کر آسمان پر چڑھتا ہے اور خدا
 کی انگلیوں کے قایل تھے اور کہتے ہیں کہ رسول خدا نے فرمایا ہے: **خدا کی انگلیوں کی**
ٹھنڈک میرے قلب پر عوم ہوتی ہے۔ ان ہیودہ خیالات کو کما حقہ خدا نے
 فرمایا: **سُبْحَانَ عَرْشِ هَٰذَا الضَّعُفُوتِ** یعنی خدا بڑی سی بڑی مثالوں اور تشبیہوں کا
 خالق ہے جسے مشرکین اسکو تشبیہ دیتے ہیں اور خدا کے لیے ہیں اعلیٰ مثالیں
 الحمد للہ (بحار)

(ح) حدیث میں ہے: **قَلْبُ الْمُؤْمِنِ عَرْشُ اللَّهِ تَعَالَى** قلب مومن عرش
 خدا ہے اور شاید یہ وجہ ہو قلب مومن کے عرش ہونے کی کہ قلب مومن محل
 صاف و اللہ ہے۔ بہر حال عرش و کرسی کا اطلاق اخبار میں چند چیزوں پر ہے
 علم و معرفت، ملک و سلطنت، تمام صفات کمالیہ، پس کہہ سکتے ہیں عرش علم،
 عرش قدرت، عرش دھانیف، عرش قدس، عرش دھانیف، عرش طے قلب
 مومن عرش ہے۔

۲۵۔ بعض اخبار سے صراحت پائی جاتی ہے کہ عرش و کرسی محمد بن عرش کو
محدود عالم کون اور کرسی کو محدود نظام شمسی فرمایا ہے۔
(الف) جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ۔ خدا نے آسمانوں کو
کرسی کا عمار قرار دیا ہے۔ (بحار)

(ب) سبع سموات کرسی میں مانند ایک حلقہ کے ہیں اور کرسی عرش میں مثل
ایک حلقہ کے ہے۔ (بحار)

اس بنا پر نظام شمسی یہ ہو گا کہ ہمارا کرہ ارض ہے کرہ ہوا و کرہ بخار یہ ایک آسمان ہو
اور وہ کرہ بخار یہ محدود اور منتہا نظام ارضی ہے سطح سے ہر سیارہ مع اپنے کرہ ہوا
اور کرہ بخار کے دوسرا نظام ارضی ہے جس کا کرہ بخار یہ اپنی نظام ارضی کا محدود ہے
اور یہ سب سیارہ اور ان کا نظام ارضی ہمارے سورج کے گرد گھومتے ہیں جو مرکز عالم
ہے اور وہ ایتھر جو محیط ہے نظام شمسی کو وہ کرسی ہے جو محدود نظام شمسی ہے۔
اس سطح سے خدا نے اور بھی بہت سے نظام شمسی بنائے ہیں جس کو ہم بحث تعدد
عالم میں بیان کرینگے اور وہ سب نظام شمسی جس فصحاء و نامہ و زمین و مین و آسمانوں کا
عرش کہا ہے جو محدود تمام عالم مادہ کا ہے۔ اب وصفت عرش و کرسی کی اور آسمانوں کا
عمود کرسی ہونا اور سبع سموات کا کرسی میں مثل ایک حلقہ کے ہونا اور کرسی کا عرش
میں مثل ایک حصہ کے ہونا یہ سب صحیح و درست ہوا۔ یہ جدیدہ بھی کوئی نئی
نہ ہوئی۔

۲۶۔ احادیث و اخبار میں ساق عرش کا بھی ذکر ہے۔
ایک۔ رسول خدا نے فرمایا ہے خدا نے عرش کا خلق کیا اور عرش کی سرشار زمین
میں ہر ساق مانند ادا است زمین و آسمان کے ہے۔

ساق عربی ہے جسے بہت سے منے ہیں۔ ایک بند لکھتے ہیں۔ دوسرے
ساق الشجر درخت کا تنہ۔ تیسرے ساق کے منی منی اور شدت کے میں نظام
منتہی الارباب

ساق سے مراد کسی شے کی جڑ اور اصل بھی ہے جس پر وہ شے قائم ہو۔ ساق لانسان اور ساق الشجرۃ میں بھی یہی معنی مفہوم ہوتے ہیں۔ اسی اعتبار سے ساق کا اطلاق اصل حقیقت پر بھی ہوتا ہے (تفسیر کبیر جلد ۱۰) اب غور کے قابل یہ بات ہے کہ مراد ساق عرش سے کیا ہے ساق سے چنڈی اور تنہ درخت مراد نہیں ہے بلکہ ہم عرش کو کوئی مدخت یا کوئی انسان ستر ہزار بیرون والا سمجھ لیں بلکہ عرش کو محدود محیط جملہ عالم قرار دیا ہے ان عوامل کے سیارات و ذرات اور کرات بخار یہ وہابیہ ستر ہزار تعداد میں ہیں اور انکو ساق کہا ہے مجموعہ انکا عرش ہے اوصاف بننے اصل و حقیقت ہے چنانچہ مؤید ہمارے قول کی خود اس حدیث کے الفاظ ہیں: **رُكُلُ سَاقٍ كَأَسْتَلَا السَّمَاءَ فَكَادَتْ تَضِلُّ** ہر ساق کا وہو مثل آسمان وزمین کے چھاس ساق کو مستدیر فرمایا ہے جس سے معلوم ہوا کہ جملہ کرات عالم جنگو عرش محیط ہے یا جملہ مجموعہ عرش ہے وہ ستر ہزار ہیں۔

۲۷۔ عرش کے متعلق اخبار میں سر اوقات کا بھی ذکر ہے۔

وہب نے رسول خدا سے روایت کی ہے کہ عرش کے چہ لاکھ سراق بن ملول عرض و متانی ہر ایک کی اگر مقابلہ کیا جاوے انکا ان آسمان اور زمینوں سے اور جو کچھ انہیں خلق ہو سکتا ان بیکو ایک سراق سے تھوڑی نسبت ہوگی اور بہت چھوٹے معلوم ہونگے (تفسیر کبیر فخر الدین رازنی، بحار الانوار)

سراق کے معنی یہ ہیں ہر وہ شے جسکو خیر یا دیوار وغیرہ گھیر لیں (منائیہ ابن اثیر) خدا کے سراقات اور اس کے مخلوقات ہر نظام کے متعلق لاکھوں ہیں اور ہر ایک نقصانناہد و دین مگر ہوا ہے جسکا علم خدا ہی کو ہے بشر اس کے ادراک سے عاجز ہو کیسی ہی فلسفی ترقی ہو پھر بھی ان چیزوں کے ادراک سے عقل حیران رہے گی۔

۲۸۔ اخبار میں توایم عرش کا بھی ذکر ہے۔

امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ایک قائمہ عرش کو دوسرے کا باریع شے اسقدر بعد واصل ہے کہ دس ہزار سال میں طائر تیز پر اسکو طو کرے (مناقب

امین شہر آشوب، بجا والا نارا، ممکن ہے کہ ان قوائم عرش سے نظامات مراد ہوں اور ممکن ہے قوائم سے مراد محور و قطر عرش مراد ہو۔

اگر نظامات مراد ہیں تو بیشک ایک نظام کو دوسرے نظام سے اور ایک عالم شمسی کو دوسرے عالم شمسی سے اس حد پر بعد ہے جسکا اندازہ ممکن نہیں۔

اور اگر محور و قطر عرش مراد ہے تب بھی تمامی فضاء اور حدود و محیطا جملہ عوالم کے قطروں کا کون عقل اندازہ کر سکتی ہے اس فضاء نامحدود کا ادارہ اور ایک نظام شمسی کو

دوسرے سے بعد کا اندازہ طرح سے ہو سکتا ہے کہ روشنی کی رفتار فی دقیقہ قریب ایک لاکھ چھیالیس ہزار میل کے ہے باوجود اس سرعت سیر کے آفتاب کی

روشنی کرہ ارض پر آٹھ منٹ میں پہنچتی ہے یہ بہت کم ہے اسوجہ سے کہ منجملہ اور ثابت کے آفتاب کرہ ارض سے بہت قریب ہے اور دوسرے ثابت جو مکمل

آفتاب کے خود روشن ہیں انکی دوری تو اتنی ہے کہ عقل انسانی انکے اداک سے سرا سر عاجز ہے بعض تاریکی روشنی پندرہ سال میں اور بعض کی اٹھائیس برس میں

یہاں تک کہ بعض کی روشنی ایک لاکھ چھیالیس ہزار میل فی دقیقہ کے حساب سے تین ہزار پانچ سو برس میں کرہ ارض تک پہنچ سکتی ہے جل جلالہ عنہما

اب اس دوری کی کوئی حد و انتہا ہے ان مسافتوں اور بعدوں کو فلسفہ جدید نے جب طرح سے ثابت کیا ہے تو ہمارے احادیث و اخبار میں جالیسے وسیع فضاء

فضا و فضا اور مسافتوں کا ذکر ہے۔ سب ایمان بڑھانی والی باتیں ہیں۔ موجب براعتقاد ہی تیرہ سو سال قبل جن باتوں کو بتایا گیا ہے انکی اب تصدیق ہو رہی ہے۔

۲۹۔ حدیث میں ہے کہ ہر روز عرش خدا ستر ہزار نارا سے بتودہوتا ہے (بحار شریعہ ص ۱۸۷) جسکا یہ مطلب ہو سکتا ہے کہ وہ ثابت جنگی روشنی کی شعاعیں اس محیط عالم تک پہنچتی ہیں وہ ستر ہزار ہیں۔

۳۰۔ اخبار و احادیث میں قدیلون کا بھی ذکر ہے۔

امین سلام یہودی سے جناب رسول خدا ص نے فرمایا ہے اُسکے جواب میں کہ

چودہ سے مراد چودہ قندیلین ہیں اور کی جو معلق ہیں عرش و کرسی کے مابین ہر قندیل کا
 طول لاکھ سال کی راہ ہے۔ (بخار جلد ۴۴م خصوصاً) قندیل عرش میں اس جیلے کو گنتی
 ہیں جو بیسی ٹھیک کی ہوا اور وہ۔ بیان یا نارون میں لٹکانی جاوے۔ اس بنا پر نظام شمسی
 تشبیہ دی ہے کیونکہ وہ بھی جیسی ہے۔ اور جسطح سے قندیل کے بیچ میں چراغ روشن
 ہوتا ہے اسی طرح سے نظام شمسی کے دسیان میں سورج مثل چراغ کے روشن ہوتا ہے
 اور مجازاً اس نظام شمسی کو جو مخصوص عرش و کرسی کے مابین ہے قندیل سے تشبیہ دی جو
 اور قندیل ادا کی چودہ بتائی ہے۔ اور یہ ارشاد کرتے ہیں عرش و کرسی معلق میں ہیں
 رو ہے پونا توئی کہ یہ نظام ایک دو سکی کشش سے معلق ہیں کسی جو زمین کے مابین ہیں
 طول ہر ایک قندیل کا لاکھ سال کا بتایا ہے اس طول سے ممکن ہے کہ قطر اس کا مقصود
 ہوا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اس حدیث میں کو مت کی خلقت کی خبر ہو وہ پڑے دھار نار سے
 جو نظام سے محسوس ہو سکتے ہیں چودہ ہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس وقت تک وجود چودہ
 دھار ناروں کا ہوا اور قندیل سے تشبیہ لگی روشنی اور چمک کی وجہ سے دی ہے طول
 ہر ایک قندیل کا لاکھ سال کی راہ دیا ہے یہ بھی ایک شاہد قوی ہے کہ ہر اس کے
 دھار نارہ ہے جو کروی نہیں ہوتا بلکہ مستطیل ہوتا ہے اور اس کا طول لاکھ سال کی راہ ہے
 اور یہ بھی ممکن ہے کہ مراد ان قندیلوں سے فلک مذہبات جو کو مت کا مداریشک بنیاد
 ہوتا ہے اور کو مت اس مدار میں مثل چراغ کے روشن ہے بفضل بیان ان سب کا
 آئندہ محل پر ہوگا۔

۳۔ ایک دوسرے طریقہ سے قندیلوں کا ذکر خبر میں یوں وارد ہے کہ۔

خدا نے ایک لاکھ قندیلین بنائی ہیں اور لٹکا یا ہے انکو عرش میں میں جاوے اور ارض اور
 ہر وہ شے جو ان میں ہے ختم کہ جنس و وزن سب ایک قندیل میں ہے اور سوا کے
 خدا کے اور قندیلوں کا سال کوئی نہیں جاتا ہے کہ انہیں کیا ہے انوار نما نیر اشراج صحیحہ
 سجاد یہ (میشک) ان قندیلوں سے بھی نظام شمسی کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے
 اور لٹکانا اور معلق ہونا انہی طرف اشارہ ہے کہ ایک دوسرے کی کشش سے

قائم ہیں اور کسی شے میں ٹھکے نہیں ہیں۔

اور ہزاروں عالموں اور نظامات شمسیہ کا پتا ہے کہ ہر نظام شمسی حاوی ہے اراضی سیارات کو اور آسمان کو اور جنت و نار کو اور جو کچھ لازم معاش و معاد ہیں سب ہر نظام میں ہیں اور وہ نظام قندیل سے تشبیہ دیا گیا ہے۔ جو مصلق ہے عرش میں یعنی فضا، محدود و محیط میں اور یہ ارشاد کہ "سب کچھ ایک قندیل میں ہے" اور قندیل کا حال سوا خدا کے کوئی نہیں جانتا بیشک بعد ایک نظام کا دوسرے نظام سے اس قدر ہے کہ جسکو جو اس اور اک نہیں کر سکتی اور ہر شے کی سبب و دو مین ان کے نظارہ میں قاصر ہیں۔ خصوصاً وہ زمانہ جو جالت کا تھا اور وہاں سے باور نہیں لاتا و صدیہ اور قومی وہ زمینوں سے بنی تھے وہ کب نظارہ ان نظامات کا کر سکتے تھے یہ نہیں بنی و اوصیا کی نظر میں نہیں جنہوں نے تیرہ سو سال پیشتر آج سے وہ سب دیکھ لیا تھا جسکو آج تک باوجود اس ترانی فلسفہ کے نہیں دیکھ پایا ہے جیسی تو وہ حضرت فرماتے ہیں "سئلونی عما دون العرش" زمین کیا چیز ہے عرش کے اوپر کی باقیں پوچھو تو بیان کرنے کو ہی تیار ہیں (روحی و ارواح السکین لا الغدار) ۳۔ قرآن مجید و اخبار ائمہ طہارین میں حاملان عرش و کرسی کا بھی ذکر ہے۔

(الف) خدا قرآن مجید میں فرماتا ہے یحْمِلُونَ الْعَرْشَ مِنْ حِجَالِهِ (سورہ صافات) ان حاملان عرش کی نسبت صافات حدیثوں میں موجود ہے امام جعفر صادق ؑ نے فرمایا ہے کہ عرش سے مراد علم ہے اور حاملان عرش آٹھ ہیں چار ہیں سے ہیں اور چار انہیں سے ہیں جسکو خدا چاہتا ہے (کافی) فرمایا امام جعفر صادق علیہ السلام نے کہ اگر مراد حاملان عرش سے حضرت محمد مصطفیٰ ؐ اور حضرت علی مرتضیٰ اور حضرت امام حسین اور حضرت امام حسین اور حضرت نوح و حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہم السلام ہیں (بخاری) جسکا مطلب یہ ہے کہ عرش سے مراد علم الہی ہے اور یہ آٹھ بزرگ حاملان علم الہی ہیں۔

اور امام زین العابدین علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ تمام مخلوقات الہی کی مثال

عرش خدا میں ہے (بحار) اس سے یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ عرش الہی کوئی جسم مسمیٰ یا آئینہ یا کاغذ ہے جس پر تصویریں اور نقشہ کھینچی ہیں بلکہ علم ذہن میں صورت حاصل کا نام ہے۔ بیشک علم الہی میں تمام صورت مخلوق موجود ہیں اور وہ ہر شے کا عالم ہے اور یہ حضرات انبیاء و اولیاء اس کے علم کے حامل ہیں یعنی ان کا علم علم الہی ہے کسی نہیں وہی ولدنی ہے۔ لہذا حاکمان عرش سے ملائکہ مقصود ہونا اور عرش و کرسی کو جسم سمجھنا یہ بالکل بے سرو پاستہ فلسفہ قدیم کے اثر نے اس قسم کے خیالات پیدا کر دیے ہیں۔

جناب شیخ مفید فرماتے ہیں۔ اور جو روایات ملائکہ حاملین عرش کے متعلق وارد ہیں وہ احاد ہیں اُن سے نہ یقین ہو سکتا ہے نہ اُن پر عمل ہو سکتا ہے یقین اگر ہو تو اس بات کا کہ عرش اصل میں ملک کے معنوں میں ہے (بحار الانوار)

۳۳۔ علمائے عجب و سراوق کی تاویل میں بہت کچھ کہا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جو حجاب خدا کی معرفت کثرت ذات کے بشر کے لیے مانع ہیں وہ برسک امور ہیں۔ ایک انسان کا ناقص ہونا ہر جہ سے اس لیے کہ وہ ضعیف الادراک ہے، اور وہ ممکن ہونے کی وجہ سے محتاج ہے، اور حادث ہے، اور عاجز ہے، وغیرہ وغیرہ یہ سب امور بنجرلہ عجب ظلالیہ میں جنکی وجہ سے انسان کثرت ذات و صفات باری کو نہیں سمجھ سکتا۔

دوسرے۔ بعض ایسے حجاب ہیں جنکو نورانی کہہ سکتے ہیں اور وہ وہ حجاب ہیں جنکو شان الہی کی نظر سے دیکھو۔ خدا کا تجرد، اُس کا تقدس، وجوب وجود اُس کا کمال ذاتی، غفلت، جلال، وغیرہ وغیرہ ان سب کو عجب نورانیہ کہہ سکتے ہیں۔ دونوں قسم کے حجابوں کا اٹھ جانا بشر کے سامنے سے محال ہے اور اگر یہ اٹھ جاویں تو نیزات الہی کچھ باقی نہ رہے۔ (بحار الانوار)

دوسرے۔ مراد عجب سے صفات شہوانیہ اور اخلاق حیوانیہ ہیں یہ عجب حجاب ظلالی کہہ سکتے ہیں اور اخلاق ربانیہ سے غفلت جو اکثریت میں ہے اور

و عبادات اور نارسہ علوم حق کی یہ منزلت حجب نورانیہ کے ہیں۔ یہ حجاب فی الجملہ خالق و مخلوق کے مابین سے بڑے ہیں ان حجابوں کے ہٹ جانے سے تو اسے قیامت میں انسان کے جل جلتے میں اور بندہ عین الیقین سے کمال لکھی کو دیکھ لیتا ہے اور ارادہ کر لیتا ہے اپنے نقص اور کمال الہی اور اپنی فنا اور غنا راہی کا اور عین الیقین سے اپنے وجود کو دیکھ لیتا ہے کہ جو مستفاد ہے وجود باری سے کہ جو کامل ہے اور پھر لیتا ہے کہ ہماری قدرت قدرت کاملہ کے آگے ہیج ہے پس انسان اپنے کو عاجز اور اپنے ارادہ اور علم و قدرت کو ہیج سمجھ کر ارادہ و قدرت و علم الہی کی طاعت رجوع کرتا ہے۔ اور پھر لیتا ہے کہ ہمارے چاہنے سے کچھ بھی نہیں ہوتا مگر یہ کہ جو کچھ خدا چاہے اسی کا ارادہ مراد ہے اس حالت میں یہ شخص برائے کو قدرت سے خدا کی کرنے لگتا ہے ہی فنا

خدا اور بقا راہ نشد کا مرتبہ ہے (بجاء الانوار)

یہ حجب نورانیہ سے مراد وہ موانع ہیں جو بندہ کو قرب الہی سے عبادت کے میں جیسے ریا، سمعہ، عجب، مرا، وغیرہ۔ اور مراد حجب ظلماتیہ سے وہ چیزیں ہیں جو حاجب ہوتی ہیں گناہ اور نافرمانی خالق کی وجہ سے جب یہ حجاب برطرف ہوتے ہیں تو نور معرفت قلب میں چمک جاتا ہے اور ماسو سے اشد کی محبت جل جاتی ہے (بجاء الانوار)

ان حجابوں کو جب کاغذ اے نے ذکر کیا ہے انکو آسمانی حجاب کہتا اس بنا پر صیح ہے کہ ہم بیان کر آئے ہیں کہ ہر جرم فوقانی سما ہے اور ہر نظام قسمی کا خدا ہے خالق ہے اور ہر نظام قسمی میں ذی رتہ مخلوق ہے جسکو ہم بیان کر چکے۔ لہذا ہر نظام کے لیے یہ حجاب نورانی و ظلمانی ہو سکتے ہیں جسکو اخبار میں آسمان سے تعبیر کیا ہے تاکہ یہ نہ خیال ہو کہ ہمارے ہی کردار میں سے یہ حجاب خفص ہیں بلکہ جہان کین مخلوق ذی روح کا وجود ہوگا وہیں یہ سب حجاب پائے جاویں گے۔

۴۴ بیڑ۔ حجابوں کی نسبت اخبار و احادیث میں ہے۔

(الف) رسول خدا نے امین سلام ہدی سے فرمایا کہ نگاہ حجاب

اور طولی ہر ایک کالاکر سال کا ہے (اختصاص بہ مدار)
 (ب) حجاب آسمانی نور خدا سے قیامت تک نورانی ہوتے رہیں گے (بجاء مناب)
 شہر آشوب، حجاب پہننے پر وہ اور عامل ہے وہ دو طرح کے ہو سکتے ہیں ایک وہ
 جو بسبب کثافت اور تاریکی کے حاجب ہوں۔ دوسرے وہ جو کہ بسبب اپنی نور
 کو چمک کے اپنے قریب کی شے کو نہ دیکھنے ہیں احادیث و اخبار میں انھیں دو قسموں کا
 ذکر ہے ظلماتی اور نورانی۔

امراء حجاب ظلماتی سے ممکن ہے سایہ ہو ہر سیارہ کا جو مخروطی و مستطیل ہوتا ہے
 اور شمس کے پوشیدہ ہونے سے پشت پر واقع ہوتا ہے۔ سایہ فضا میں واقع ہوتا ہو
 اور یہ بھی ممکن ہے کہ حجاب سے وہ سایہ مراد ہو کہ جو اقمار پر واقع ہوتا ہے جیسے ہمارے
 چاند میں زمین کا سایہ معلوم ہوتا ہے۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ حجاب ظلماتی سے وہ سایہ مراد ہو جو ایک سیارہ کا دوسرے
 سیارہ پر واقع ہوتا ہے جسکو کسوف اور گرہن کہتے ہیں۔
 ان حجابوں میں نفع یہ ہے کہ مستاد سے زیادہ نور کسی کا نہ ہو سکے۔

ممکن ہے حجاب نورانیہ سے خود وہ ثابت مراد ہوں جسکا نور ذاتی ہے اور جسکی
 چمک اور روشنی اسکی قریب کی چیز میں دیکھنے دیتی جیسے سورج کی چمک۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ مراد حجاب نورانیہ سے سیارات کا اکتسابی نور ہو ہر سیارہ نوریت
 اور اپنے شمس کے نور سے روشن ہے فی نفسہ وہ مثل زمین کی سیاہ و تاریک ہو مگر دوسرے
 نور سے روشن ہو رہے ہیں جس سے دیکھنے والیوں اسکی اصلی حالت معلوم نہیں ہوتی
 جیسا کہ اب تک فلاسفہ قدیم سیارات کی حالت کو نہ سمجھ سکے اور ان سکورویشن
 خیال کرتے تھے۔

اب رہا یہ امر کہ انبار میں ان حجابوں کی تعداد معین کی ہے اور انہیں اختلاف ہے
 جو مختلف مقاموں پر مختلف حجابوں کا ذکر ہے کہیں سائل کو نورانی حجاب بتائے
 ہیں اور کہیں ظلماتی حجاب اور کبھی کسی نظام شمسی کے حجاب کا ذکر ہے اور کبھی عوام

و تمام نظاموں کے مجموعی جہان کا ذکر ہے اسوجہ سے تعداد میں جہان اور مادی کی
طول کسافت اور مادی کی کیفیت میں اختلاف ہے۔ یہ اختلاف بیانی پر معمول
نہیں ہو سکتا۔

باب پانچواں دریا ہائے آسمانی حیرت انگیز کا بیان

۳۵۔ اخبار و احادیث میں دریاؤں کا حق اور کئے طول کا بھی ذکر ہے۔
(الف) امام زین العابدین علیہ السلام سے مروی ہے کہ "خدا کی نشانیوں میں سے
یہ ہے کہ انسان کی مایہ تلج کو اسے پیدا فرمادیا ہے دریاؤں میں جسکو خدا نے آسمانی
زمین کے مابین میں خلق کیا ہے اور خدا نے دریا میں سفر کی بین راہیں سو بروج و چاند
اور ستاروں کی (تفسیر قمی، کافی، من لا یحضر)

(ب) آسمانوں میں دریا ہیں نور کے جگے آوار چمک رہے ہیں (بحار)
(ج) کعب سے مروی ہے کہ "خدا نے سات دریا خلق فرمائے ہیں ایک
دریا ہے جسکا نام قیس ہے اس کے بعد ایک اور دریا ہے جسکا نام اصم ہے یہاں تک
کہ سات دریا شمار کیے اور آٹھ کے نام بتائے پھر فرمایا اس کے بعد دریا ہے جسکا نام
باکی ہے وہ جس کے آخر میں ہے اور سب دریاؤں کو محیط ہے اور ایک دریا دوسرے
دریا کو محیط ہے (کتاب مہد و المہد و الصدراۃ الدین خیر اندی)

(د) رسول خدا نے فرمایا ہے کہ "آسمان میں سات دریا ہیں ہر ایک کی گہرائی
پانچ سو سال کی راہ ہے (بحار، توحید، غنی، صدوق، ۱۰)

(۴) رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا ہے کہ "پشت قاف پر سات دریا
ہیں ہر دریا قاف پانچ سو سال کی راہ ہے پشت پر اس کی سات زمینیں ہیں اس کے
نور سے باشندے اس کے روشنی پاتے ہیں پشت پر اس کی ستر عمر زمین، میں (توحید
بحار)

(۵) ابن عباس سے مروی ہے کہ خدا نے اس زمین کے بعد ایک دریا خلق

ہر زمین سیارہ کی اپنے بلج سے روشن ہے اور اس کے باشندے روشنی اپنی
نہیں دیتے ہیں۔

ہیلاڈن کا وجود اس طرح سے ہے کہ ہر ستارے کی ایک مخروطی ظل ہے جو نہایت
طولانی پشت پر ہر ستارے کے واقع ہوتی ہے سورج کے پشتیدہ چہنے کے
وقت جب محاذات سورج کی نصف کرہ سے ہوتی ہے تو ہر سیارہ پھر بنا ہوا
اس کا مخروطی سایہ پڑتا ہے اس طرح کہ ستارے کی اس ظل کی کرہ ہوتا ہے اسی ظل مخروطی
استطیل کو بل کہا ہے اور نام اس کا فاف بتایا ہے۔ یہ ہلاڈینی ظل مخروطی
آسمان یعنی اتھرا اور فضا پر بیشک اسی طرح سے تاہم معلوم ہوتی ہے جیسے
ظاہر ہوا پتا لگ کر ہو۔

یہی اتھرا ہر ستارہ کی روشنی پر غلبہ کا سبب ہے اگر اتھرا اس فضا میں نہ ہو تو ہر ستارہ
ستاروں کی دیکھ پونچے۔ اتھرا اس لیے ایسا لطیف ہے کہ ہوا کی مجاورت و قرب اس
اتھرا میں اتھرا اور موج پیدا کر رہا ہے جس کی وجہ سے ستاروں کی دوری راہی نہیں
ہوتی کبھی کبھی تیز اس سے حلوم ہوتی ہے جس کی وجہ سے ایک ہی تارہ چھوٹا اند
کبھی بڑا معلوم ہوتا ہے اگر اتھرا ساکن ہوتا تو شاید ستاروں کی ہمیشہ ایک ہی حالت
معلوم ہوتی۔

۱۴۔ بعض حدیثوں میں دریا اسے نور کا ذکر ہے۔

حکیم نیوٹن کا خیال ہے کہ نور ایک مادہ لطیف ہے جو جو اہر و دقائق نور سے مرکب ہو
خطوط مستقیمہ میں اس سرعت سے حرکت کرتا ہے کہ ۱۹۲۰۰۰ میل جیسا کہ حکیم ڈومر
نور کا کہہ رہا ہے اور دیگر حکما کہتے ہیں۔ ۱۲۹۹۹۰۰ میل حرکت ہے۔ یہ
مادہ نورانی و شفاف تمام فضا میں مملو ہے۔ اب اس کو دریا سے نور کہنا بالکل
موافق عقل و موافق تحقیق جدید ہے۔ یہ مادہ نور پوشیدہ اس فضا میں مملو ہے
جو سیاروں کے مدار کے درمیان میں ہیں لہذا ہر دو سیاروں کے درمیان میں پڑتا
نور کا موجود ہے ہی حال ہر نظام شمسی کا سمجھو۔

۳۷۔ جبل قاف ظل غروٹی کو ہر کوکب کی گماہے اسلئے کہ قاف صلی یقیناً ہے
 معنی اسکے اتبار کے ہیں۔ بیشک ظل سیارہ تابع ہے اپنی چال میں آفتاب کے
 نور کی چال سے جو اس سیارہ پر واقع ہوتی ہے اور ہمیشہ متحرک رہتی ہے ایسا جو سے
 اسکو اس طائر سے تشبیہ دی ہے حدیث میں جو ہوا پر اترتا رہے اور اترتے اترتے
 ٹھسے ہوئے۔

۳۸۔ سائیک حدیث میں ہے کہ قاف کا پہاڑ زمرہ کا ہے جو محیط ہے سائر دنیا
 کی جانب بیشک ایک قسم کی قوس فلک قرہ ہوگی جسکی دو دون سمتیں غروط ظل
 کی جانب ہونگی اور دو قوس ہے جہاں چاند کو گرجن ہوتا ہے۔
 دیکھو قوس قزح کو جو آفتاب کی شعاعوں کے انعکاس سے اس فضا میں نظر آتی ہے
 جنہیں رطوبات ہوتے ہیں اس طرح سے کہ قرہ کے مدار پر انعکاس آفتاب کی کرنوں کا
 ہمیشہ ایک قوس کی شکل میں زمرہ دی رنگ دکھایا دیکھا جسکو اسلامی تعلیم میں زمرہ دی
 پہاڑ سے تشبیہ دی ہو اور دنیا دی محیط کہا ہو چونکہ یہ قوس ہمیشہ باختلاف انعکاس
 شعاع شمسی متحرک ہوگا اسی بنا پر اسکو قاف کہا ہے یعنی تابع سیر میں نور آفتاب
 کی سیر کے۔

۳۹۔ بعض حدیثوں میں ہے کہ جبل قاف زمرہ یا زبرجد کے مانند سبز ہے جہاں کی
 سنہری اُسی سے معلوم ہوتی ہے۔

غروطی سایہ زمین کا ظل پہاڑ کے ہے اور زمین کو اس طرح سے نیچا ہے جیسے دارہ
 انقصیہ اور رنگ سطح ظاہر کا ہی ظل غروطی اس قدر کیونکہ ہے جسے ہوا زبرجدی رنگ
 اور عظمت کے لئے کیونکہ ہے جیسا کہ ہم نے آسمان کے سبز رنگ ہونیکے بیان میں
 لکھا ہے اور ظل غروطی ہمارے زمین سے مخصوص نہیں ہے بلکہ الارضی سبع سیارہ کے
 گرد اس قسم کی ظل غروطی موجود ہے جیسا کہ ابن عباس سے بھی مروی ہے اور ایک
 رنگ سے آسمان کا رنگین ہونا اسکا یہ مطلب ہے کہ اس ظل غروطی کا رنگ جو ہے
 سبز ہے اُسی جنس اور آبی رنگ سے آسمان کا رنگ بھی سبز ہے کیونکہ شعاع منکشف

اور ظلت فضا یہ دونوں طر سبز رنگ پیدا کرتے ہیں جیسا کہ مذکور ہوا۔
 ۴۳۔ بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جبل قاف تمام مخلوقات کو محیط ہے
 اور بعض اخبار سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ پہاڑ ہماری زمین کی پشت پر ہے ان دونوں بیانوں
 اختلاف نہیں ہے اس لیے کہ ہماری زمین کا سایہ شبکو ہمارے محیط ہوتا ہے اور صبح کو
 ہماری زمین کی پشت پر یہ سایہ ہوتا ہے لہذا ہمیشہ تمام مخلوق کو محیط رہتا ہے۔
 ۴۴۔ احادیث میں جبل قاف کا طول و عرض بھی بتایا ہے طول و عرض اسکا ہزار
 سال کی راہ ہے اور فلک دنیا اسکی دونوں طرف ہیں جسے منتہا دس پہاڑ کے ہیں اس
 محل بیان سے ہمارے ثابت ہو گیا کہ دریا اور جبال کیاشتے ہیں اور انکی مسافت اور
 طول و عرض ایک دوسرے کی مزاحمت نہیں اس لیے کہ کوئی ایسا جسم تجرب نہیں ہے جو
 ایک دوسرے سے ٹکراوے یا مزاحمت ہو۔

باب چھٹا آفتاب کا بیان

۴۵۔ جدیدہ فلسفہ میں آفتاب کو مرکز حرکات اجرام فلکی کہتے ہیں اور یہ ثابت کیا ہے
 کہ آفتاب ثابت ہے اور اس نظام میں مانند مرکز کے ہے گروا کے سیارات
 کشش شمسی سے معلق ہجوم رہے ہیں اپنے اپنے مدار پر یعنی پر اور خود سورج قائم و
 ساکن ہے جیسا کہ موجد ہیئتہ جدیدہ حکیم کو برنیک کا خیال ہے۔
 حکماء نے تاخر میں اس کے خلاف میں دیکھتے ہیں سکون سورج کا بلحاظ وضع و تعدیل
 ہے اس کے تابع اور اسکی کشش سے جو سیارات معلق ہیں انکو دیکھنے سے سورج مرکب عالم
 معلوم ہوتا ہے اور فی نفسہ سورج اس فضاء نامحدود میں خود گردش میں ہے چنانچہ
 آفتاب اپنے کل سیاروں کو لیے ہوئے اس فضاء نامحدود میں آہستہ آہستہ
 حرکت کرتا ہوا چلا جاتا ہے جسکی تیز حرکت اسے ہتیرنے اسوجہ سے کی ہے کہ رو برو
 نہ نہ ٹکراتے نظر آتے ہیں اور بعض جو پہلے نظر آتے تھے وہ آنکھوں
 غائب ہوتے جاتے ہیں۔

(مثال) کسی شہر میں جہاں ہزاروں لائٹین ہر سمت میں روشن ہیں کوئی آہستہ آہستہ سیر کرتا ہوا چلا جاوے تو اسکو نئی نئی لائٹین نظر آتی جاتی ہیں اور جو سامنے نظر آتی ہیں وہ پیچھے چھوٹی جاتی ہیں۔ یہی سطح سے۔ یہ سارا نظام شمسی ایک سمت میں گردش کرتا ہوا چلا جاتا ہے جسکے سبب سے جو ثوابت پہلے نظر نہیں آتے تھے وہ بھی اب دیکھائی دیتے ہیں اور بعض جو پہلے نظر آتے تھے وہ غائب ہونے لگتے ہیں لیکن آفتاب بلحاظ اپنے سیاروں کے نقل مکان نہیں کرتا آفتاب کے ساتھ سارا نظام حرکت کرتا ہوا چلا جاتا ہے۔ اگر صرف آفتاب ہی میں نقل مکان ہوتا تو اس نظام کی ہیئت جو موجود تھی بول جاتی اور دوسری شکل پیدا ہوتی محض اس اعتبار سے آفتاب کو ساکن کہا ہے۔ دیکھو ہماری زمین مرکز حرکات قمری ہے باوجود اسکے فی نفسہ ایک سیارہ ہے اور آفتاب کے گرد چاند سمیت حرکت کر رہی ہے پس جب سطح سے جو شخص سطح قمر سے زمین کو دیکھے تو اسکو زمین ساکن معلوم ہوگی لیکن اگر دوسرے کوڑے دیکھو تو حرکت محسوس ہوگی اس سطح سے کوئی شخص سیارات پر سے کوڑے کو دیکھے تو وہ ساکن معلوم ہوگا ایسے کہ مجموعہ جاذب مجذوب سیارہ ہیں اور ایک سمت جا رہے ہیں مان اگر کوئی اس نظام شمسی سے علیحدہ ہو کر نظر کرے تو اسکو یہ نظام شمسی حرکت انتقالی کرتے دیکھائی دیگا۔

ان مشاہدین نے آفتاب کے لیے دو حرکتیں ثابت کی ہیں باوجودیکہ وہ مرکز عالم ہو۔ ایک۔ حرکت وضعیہ بولنے مار اور محور پر ہوتی ہے تخمیناً پچیس روز اور نصف روز میں تمام ہوتی ہے یہ حرکت غرب سے مشرق کی طرف ہے۔ دوسرے۔ حرکت انتقالی یہ اپنے نظام کے جسکو چھنے بیان کیا۔

۴۔ اختلاف کیا ہے مکانات حرکت انتقالی کے طول میں، استدارت میں، اور مرکز اور آفتاب میں، اور سمت حرکت میں۔

(۱) جہاں نظام شمسی سطح معدل النہار میں داسنی جانب کو جھکا ہوا چڑھتا چلا جاتا ہو۔
(۲) نظام شمسی افق کی جانب مائل ہو کر ہے کیونکہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ اسکو میلان ہے

مجموعہ کو اکبہر کی طرف اور مجموعہ ہر کیل جانب افق میں سورج کے طور پر ہارن ہے
 خود سورج اسکو حرکت داتا ہے جو پچیس روز اور پانچ ساعت میں تمام جوتی ہے۔
 مغرب سے مشرق کی طرف گرد و محور عمودی کے فلک البروج میں۔

(۳۳) فائدہ ایک صاحب کا خیال ہے کہ سورج مع اپنے سیارات کے نقطہ قیام
 ہمارے کی طرف جو اس خط پر واقع ہے جو پونچا ہے اس (د) پر کہ جو جھکا ہو (۴۴-۱)
 یعنی جو ماس ہے اس فلک عظیم کو اور منشی ہے اس (د) پر جھکا ہوا ہو شمالاً
 جنوباً اور حرکت سالانہ اس سمت میں (۱۶۲۱) درجہ نصف نظر فلک ارض کے کو
 یعنی (۱۶۸۷۷۰۰) میل ہے اور یہ وہ دائرہ ہے جو گرد اس نقطہ کے واقع ہو
 جہاں کہ ثریا ثابت یعنی ثور بنابر اسے سیار صاحب اور یہ حرکت فی دقیقہ چار میل ہو۔
 (۴۴) نظام شمسی اس نقطہ کی طرف متحرک نہ ہو جھکا ہوا ہے ایک دن میں بقدر
 (۲۲۲۰۰۰) میل حرکت کرتا ہے۔

(۴۵) بعض نے گمان کیا ہے کہ یہ نظام شمسی اس جگہ راستہ کی طرف حرکت
 کرتا ہے جو ثریا میں سب سے زائد جگہ ہے۔ جسکو انگریزی میں وہ کیوتی کہتے ہیں
 اور عربی میں عقد ثریا کہاتے ہیں۔

(۴۶) ڈاکٹر کیل امریکی کہتے ہیں کہ زمین گرد سورج کے سطح سے گھومتی ہے جیسا کہ
 انکو ہینیک کا خیال ہے لیکن سورج ہمیشہ جنوب سے شمال کی طرف حرکت کر رہا ہے
 مع اپنے سیارات کے اس وقت زمین ایک خط بنا ہوا ہو کی جانب سانپ کی چال
 کے مانند کیل صاحب کہتے ہیں کہ یہ خیال نکر وہ سورج خط منحنی میں حرکت کرتا ہے
 جس سے یہ لازم آوے کہ وہ کسی زمانہ میں پھر لوٹ کر اس مقام پر آجیادے جہاں
 حرکت کی سے بلکہ خیال یہ ہے کہ سورج مع اپنے نظام کے خط مستقیم میں چلا جاوے گا۔

(۴۷) بعض کا خیال ہے کہ سورج مع اپنے نظام کے کثیر دیگر کی طرف میل فی
 سنہ کے حساب سے بڑھ رہا ہے اس کل بیان سے ہمارے ثابت ہو گیا کہ

سورج کے باوجود مرکز عالم ہونے کے دو حرکتیں ہیں انتقالی و وضعی اگرچہ فروعات میں اختلاف بھی ہے۔

اور یہی نظام محمدی اور فلسفہ علوی میں ارشاد ہوا ہے جواب تیرہ سو سال کے بعد بعد تحقیقات بسیار اختلاف کیساتھ تحقیق ہوا ہے۔

۴۴۔ خدا قرآن مجید میں فرماتا ہے۔ **كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ** (سورہ یس) ہر ستارہ (کیا سورج کیا چاند) اپنی فلک میں شناوری کر رہے ہیں۔ یہ آیت کریمہ بالکل فلسفہ قدیم کی تردید کر رہی ہے کیونکہ وہ لوگ کل ستاروں کو فلک میں ٹھکا ہوا سمجھتے ہیں اور حرکت کو اک کی تعبیت فلک ہے مفسرین و علماء متقدمین نے تاویل و تہلک سے اس آیت کے معنی بنائے ہیں۔ حالانکہ اگر شمس و قمر و دیگر کواکب کی حرکت ذاتی سکھ قابل ہو جائیں اور اس مجبور کی حرکت انتقالی ہو فلک مخصوص میں تو کیا حرج ہے جیسا کہ حکمت جدیدہ میں بھی ثابت ہے غایت مافی الہاب یہ ہے کہ فلک شمس مجہول المرکز رہے گا اور باقی کے افلاک یعنی مدار معلوم ہونگے۔

۴۵۔ خدا فرماتا ہے۔ **وَالشَّمْسُ تَحِي** **لِسْتَقْلَامٍ ذَٰلِكَ تَقْلَدُ الْغُرَّةَ الْحَكِيمِ** (سورہ یس) یعنی سورج کو جاری کیا اسکے مقام قرار میں یہ ہے تعین خداے عزیز حکیم کی۔ متقدمین نے اس حرکت کو آفتاب کی حس بصری میں طلوع و غروب ہونا کہا ہے۔ اور مستقر کی دو تاویلین کی ہیں ایک لام بمعنی الی کہا ہے اور مستقر سے مراد مبداء بروج لیا ہے۔ دوسرے لازم بمعنی فی کہا ہے اور مستقر سے فلک کو مراد لیا ہی حالانکہ ہر دو بنا پر تفسیر غلط ہے۔

ایک۔ اس بنا پر کہ لام بمعنی الی ہو اور مستقر سے بروج مراد ہوں تو لازم ہوگا کہ جب آفتاب بروج میں داخل ہوئے اسوقت ساکن ہو جاوے اسلئے کہ الی انتہا کیلئے آتا ہو اور حرکت کی انتہا جب بروج تک قرار پائی تو بروج میں داخل ہو کر سکون لازم ہوگا جسکا کوئی قابل نہیں۔

دوسرے۔ اگر لام بمعنی فی ہے اور مستقر سے فلک مراد ہے تو یہ کہنا ہوگا کہ شمس

فلک میں متحرک ہوا اور کھلا سفلہ قدیم میں کوئی قابلِ مبین نظام بطریقِ موسیٰ کی بنا پر۔
البتہ تحقیق سے کی ہے نظامِ محمدی کا جو منشاء ہے وہ یہی ہے کہ آفتاب کو حرکت
مستقلیٰ ہے اس فضا و نامحدود میں اور مستقر اسے مراد زمانہ سکون ہے جسکو خدا
میان میں قیامت کا دن معنی یہ ہونگے کہ آفتاب متحرک ہے یا ثابت کہ نہ ہو سکون
آفتاب کے سکونہ انے یوں فرمایا ہے۔ اذ الشمس کدارت (سورہ تکویر) جب
سورہ کی دھوپ تہ ہو جاوے گی۔ اذ البصم انکدارت (سورہ تکویر) جب
نیلے ہو جاوے گی۔

یہی ممکن ہے کہ مستقر سے مراد مل مستقر ہوا اور لام بستی فی جو۔ اسوقت آیت
یہ معنی ہونگے کہ خدا جانتا ہے آفتاب کو کہ وہ متحرک ہے اپنے مستقر میں یعنی
مقام قرار میں حرکت و وضع کے ساتھ اگرچہ جس بسے بنیٰ میں یا تحقیق فاسفی میں کوئی
سکون نہیں ہے۔ یہ معنی اسوقت ہیں جب ہم اس آیت کو اطل سے پڑھیں جسکو
ہم سمجھنے سے روایت کیا ہے۔

در کریم اس آیت کو بنا بر تعلیم البیت رسول تلاوت کریں تو آنحضرت نے سطح سے
ہے والشمس فی مستقر لھا اور آفتاب متحرک ہے جسکے
نیلے کوئی مقام نہیں ہے۔ اس تلاوت کو مفسرین نے جناب امیرؑ اور
امام ابن النابینؑ اور امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ علیہم السلام اور ابن مسعودؑ
سے نقل کیا ہے۔ اس بنا پر تو کوئی اشتغال باقی نہیں حرکت انتقالیہ
سورہ کی ثابت ہی ہے۔

۴۶۔ خدا فرماتا ہے۔ و نضربکم الشمس ابین (سورہ ابراہیم) اور
سفر کیا خدا نے تمہارے لیے سورج و چاند کو جو چلنے والے ہیں۔ سابق مفسرین نے
کہا ہے کہ تفسیر میں تحریک ہے آفتاب میں حرکت حسیہ و سمیہ یا سنویہ ہوا و دب
بے تعب ہے ہذا نفس و قرانی مارت و تاثیر اور صلح حیوانات و نباتات
میں مشغول ہیں اور مخلوق خدا کے لیے تعب اخلال ہے۔ سابق آیت ہیکہ بتاتا ہوا

خدا نے اس آیه میں اظہارِ نعمت کیا ہے اور یہ قوٰمِ عظیم اور منافعِ خدا کی نعمت و احسان ہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ تغیرِ بنیہ تحرک ہے اور حرکتِ سبوح و جانم کو بالذات ہے اور دبّ مایہ ب علی الارض سے ہے اور یہ دونوں لفظین شمس و قمر کی حرکت کو ثابت کرتی ہیں اور آئین بھی عظیم منافع ہیں اور یہ سب نفعِ نعمات الہی اور احسانِ ناقنابی خدا کا ہے ویکھو سطحِ کرہ شمسیہ کی مختلف ہے بعض میں کلف اور تل ہے حکاے ہیئتہ نے ثابت کیا ہے کہ اس قدر عظیم کلف ہیں سطحِ شمسی چرخین سے بعض کا قطر پانچ ہزار فرسنگ ہے۔ بعض مقامات پر وسیع میدان ہیں بعض مقامات پر شدتِ حرارت و شعلہ بلند رہتے ہیں یہ نظامِ مہرِی اس وقت ہو سکتا ہے جب زمین کو ۱۰۰ درجہ سائیر میں آفتاب کے ہوتا ہے اور ان سب امور کا اثر و نفع شفق میں اور بخاری ہوتا ہے اور کرہ متناطیسہ میں جمید ہوتا ہے یہاں تک کہ فائدہ ایک نے کہا ہے کہ بڑی برفِ بخار اثر شدتِ بارش ہے اور چھوٹی بجائیان جو شمس کی کم بارش کا سبب ہوتی ہے اور حکیم ہر شل کا خیال ہے کہ آفتاب کا کلف ایک خاص اثر رکھتا ہے زمین کی فصلوں پر خشک سالی اور بارش وغیرہ کی حیثیت سے اس وقت تک بہت قدر معلوم ہوا ہے یہ ہے کہ بڑے کلف آفتاب کے سبب کثرتِ بارش کا ہوتے ہیں اُن اُلمیون میں جو خطِ استوی کے محاذی ہیں۔

اسی طرح حرارت و برودت کے منافع ہیں جو شمس کی ذات سے وابستہ ہیں پس تغیرِ شمس خدا کی جانب سے یہی ہے کہ آئین حرکتِ محوری ہے جسکی وجہ سے اہل زمین اُس سے منتفع ہوتے ہیں۔

۴۷۔ خدا فرماتا ہے: کلّ جہی کاجل مصلیٰ (سورہ رعد) ہر ایک جائز منویج میں سے زمانہ معین میں حرکت کرتا ہے جناب امیرِ مہر نے فرمایا ہے: واللہ الملکی اللہ بجلتہ مضی اللیل والنہار والشمس والقمر۔ اور نقصان مانع ایسی ہے جسکو قرار دیا ہے خدا نے یحیٰ والاشب وروز کا اور معین کیا ہے تم کو

آفتاب و ماہتاب کے چلنے کے لیے۔ صاف صاف بتایا ہے کہ آفتاب
ماہتاب کی حرکت ذاتی ہے فلک کے ذریعہ سے نہیں ہے۔ اور سب ستارے
فضا، رانہ و دھن مطلق ہیں اور آفتاب میں حرکت مستقل ہے۔

۴۸۔ آیات قرآنی میں خدا نے مرکزیت شمس کو بھی بیان فرما دیا ہے۔

ایک۔ وَالشَّمْسُ فِيهَا يَأْتِي الْكَوْكَبُ (سورہ الشمس) قسم آفتاب کی اور

اسکی صبح کی اور قسم ماہتاب کی جو کہ تابع و تابعی ہے آفتاب کا اس آیت میں صاف

فرمایا ہے کہ چاند تابع ہے آفتاب کا حرکت میں جیسا کہ متاخرین قابل ہیں بخلاف

مستقدمین کے جو ماہتاب کی حرکت کو تابع آفتاب کی حرکت کا نہیں کہتے اور چونکہ

سورج کا طلوع و غروب حس بصری میں بھی آفتاب کو متحرک بتاتا ہے لہذا اسکی حرکت

کا اس مقام پر ذکر نہیں ہے بلکہ اظہر صفات کا اسکے ذکر کیا گیا ہے یعنی نور و ضیاء بارگاہ

دوسرے۔ خدا فرماتا ہے وَالشَّمْسُ تَبْلُغُ لُحُوفَ النَّارِ (سورہ النازعات) اللیل

سابق النہار و کل فی ظلمة یسبحان (سورہ یسین) سورج چاند کو نہیں پاسکتا

یہ بھی دلیل اس امر کی ہے کہ سورج مرکز حرکات ہے جسکو حرکت خارج از نظام زمین

ہے اور ماہتاب کو بھی حرکت انتہائی نہیں ہے یعنی یہ نہیں ہے کہ قرآن اپنے مدعا کو سمجھ کر

آفتاب سے جاملے لہذا یہ کہنا صحیح ہوا کہ آفتاب ماہتاب کو نہیں پاسکتا۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ ظاہر آیت کا یہ مطلب ہو کہ سورج قیصر رفتاری میں چاند کا مقابلہ نہیں

کر سکتا اور اسکو تیز روی سے نہیں پاسکتا اسلیئے کہ آفتاب کی حرکت انتہائی چودہ

میل فی دقیقہ ہے اور چاند کی حرکت انتہائی مع زمین کے فی دقیقہ بیس میل ہے

پس ممکن ہے اس آیت میں سورج کی حرکت انتہائی کا ذکر ہوا اور آیت وَالشَّمْسُ تَبْلُغُ

لُحُوفَ النَّارِ میں سورج کی حرکت وضعیہ مراد ہو۔

۴۹۔ وَاللَّیْلُ سَابِقُ النَّهَارِ سے مراد یہ ہے کہ سلطان لیل (یعنی کوکب لیلیہ سابق

نہین جو تے سلطان نہار (یعنی سورج) پر پہنچنے سے تمام ستارے تابع ہیں سورج کے

حرکت میں واضح ہو کہ ہر سیارہ کی واسطے دو حرکتیں ہیں ایک حرکت وضعی و دوسرے

انتقالی کرد آفتاب کے اس دورہ کی وجہ سے کوئی تارہ کسی تارہ پر سبقت نہیں کرتا
 اسلئے کہ جب کوئی تارہ طلوع ہوگا تو مقابل اُسکا غروب کریگا اور جب ایسے مقام پر
 کوئی ستارہ طلوع کریگا جہاں دوسرا ستارہ موجود ہو اُسوقت یہ کہا جاوے گا کہ ایک ستارہ
 نے دوسرے ستارے پر سبقت کی حالانکہ ایسا نہیں ہوتا۔ اسی بنا پر کہا ہے کہ
 چاند پر سورج تقدم نہیں کرتا اور **لَيْلِي سَابِقُ النَّهَارِ** سے یہ ثابت ہوا
 کہ کوکب لیلیہ بھی سورج پر سبقت نہیں کرتے۔

(شہد) خدا فرماتا ہے **لَيْسَ لَيْلِي سَابِقُ النَّهَارِ** یعنی شب
 یہ آیت خلاف بردالت کرتی ہے اسلئے کہ نہار جب طالب لیل ہے تو لیل سابق
 نہار ہوگی پس اس آیت اور **لَيْلِي سَابِقُ النَّهَارِ** میں تناقض ہوا۔

(جواب) آیت اول میں شب سے سلطان شب یعنی چاند مراد ہے جو سورج پر اپنی تیز رفتاری
 سے سبقت نہیں کرتا اور اس آیت میں شب سے مراد خود شب ہے پس جبکہ شب و
 روز بعد ایک دوسرے کے آتے رہتے ہیں تو انکو ایک دوسرے کا طالب کہنا
 صحیح ہے۔

(شہد) ذکر آیت میں چاند سورج کا ہے پھر **كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ**
 کیونکہ کہا گیا۔

(جواب) کل عام ستاروں کی واسطے ہے جس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ تمام
 ستارے جو شکر افلاک میں نمایاں ہوتے ہیں اور سیارے جن سب اپنے اپنے افلاک میں
 متحرک ہیں انہذا کچھ شبہ نہیں ہو سکتا۔

(شہد) اس آیت سے یہ جی معلوم ہوا کہ ہر سیارے کی واسطے علیحدہ فلک ہے۔

(جواب) ہر سیارے کے لیے سیارات جن کی سکا ایک چاند ہے کیسے کہ وہ کیسے تین
 اولہ چاند گرد اپنے مدار کے دورہ کرتا ہے اور ہر ایک کی واسطے دو حرکتیں ہیں ایک
 حرکت گرد سیارہ کے دوسرے حرکت جنسی پس ہر ایک کا مدار اُسکا فلک ہے۔

تیسرے۔ خدا فرماتا ہے **هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نَورًا قَلِيلًا**

منازل (سورہ یونس) خدا ایسا قادر مطلق ہے جیسے سورج کو ضیاء اور پانی کو
نورانی بنایا اور معین کین اسکے لیے منزلیں۔ اس آیت میں ماہتاب کے شانہ میں
تخصیص ہے دوسرے مقام پر فرماتا ہے "وَلَقَدْ رَفَعْنَاكَ مَنَازِلَ" (وہیں
ماہتاب کے لیے جسے منزلیں معین کین یہ تخصیص بتا رہی ہے کہ سورج مرکز حرکات پر
وہ بروج و منازل میں نہیں جاتا جیسا کہ متقدمین کا خیال تھا ضرور تھا خدا سورج کی منزلوں کا
بھی ذکر فرماتا لیکن ان آیتوں کے خلاف بہت سی حدیثیں ہیں۔

(۱) مسیح بن نباتہ نے کہا فرمایا جناب امیر علیہ السلام نے سورج کے تین سوٹھ
برج ہیں ہر برج اس قدر وسیع ہے جیسے عرب کے جزیرے وسیع ہیں ہر روز آفتاب
ایک برج میں جاتا ہے کافی، دانی، بحار، مجمع البحرین، تفسیر فی

مجمع البحرین میں ایک حدیث رسول خدا سے نقل کی ہے اور حدیث کی شرح میں کہا ہے
کہ مراد برج سے دائرہ کا درجہ ہے بنابر لغوی منون کے اور اصطلاحی معنی مراد نہیں ہیں
کیونکہ ہبتیہ کی اصطلاح میں نصف دائرہ کے سدس کو درجہ کہا ہے اور دائرہ کی تقسیم
۳۶۰ درجوں پر ہے سورج ہر روز ایک درجہ میں جاتا ہے یعنی ہر روز ایک درجہ طو
کرتا ہے۔ اور پچھارہ ورہ ایک سال میں طو ہوتا ہے۔

یہ طرح خود مذکورہ حدیث سے باطل ہے۔ کیونکہ حدیث میں وسعت برج کی بقدر جزیرہ
عرب کے بتائی گئی ہے حالانکہ ایک درجہ فلک البروج کا یا فلک آفتاب کا زمین سے
کروروں حصہ بڑا ہے چہ جائیکہ مثل جزیرہ عرب کے جو اور قطع نظر اسکے سورج ہر روز
ایک درجہ میں دائرۃ البروج کے داخل نہیں ہوتا ہے بلکہ بعض کے نزدیک ایک ذین
بہر درجہ سے زیادہ قطع کرتا ہے اور بعض کے نزدیک ایک درجہ سے کم طو کرتا ہے
علاوہ اسکے کہ مسی سال ۳۶۰ دن سے زائد کا ہوتا ہے اور حدیث میں ۳۶۰ دن
سال کہا گیا ہے۔

(۲) ابن عباس نے کہا۔ فرمایا جناب امیر علیہ السلام نے آفتاب کی ۱۸۰ منزلیں
ہیں ۱۸۰ روز میں جنکو آفتاب طو کرتا ہے پھر ایک دن میں انھیں منزلیں میں داخل ہوتے

پہنچتا ہے اس آمد و رفت میں ایک سال تمام ہوتا ہے (بحار)
 برج و منزل عرف میں محل و مقام کو کہتے ہیں اس بنا پر دو وزن حدیثوں کا ایک منہوم ہی
 اگر خبر کی شرح ہمیشہ قدیم کی بنا پر کی جاوے تو وہ سب اعتراض خبر اول کے اسپر ہی جاوے
 ہون گئے بلکہ کچھ زیادہ کیونکہ اس حدیث میں بتایا ہے کہ ہر ایک منزل میں مکرر سورج کے
 داخل ہونے سے سال تمام ہوتا ہے ۳۶۰ دن پورے نہیں ہوتے جب تک آفتاب
 پھر لپٹ کر ان منزلوں میں داخل نہ ہو آمد و رفت میں ۳۶۰ دن پورے ہوتے ہیں
 لہذا ان حدیثوں کی ایک اور تفسیر کرنا لازم ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ ان حدیثوں
 میں حرکت میلہ زمین کی سورج کی طرف بتائی ہے اس لیے کہ زمین کے محور استوائی کو
 سورج کی طرف میلان ہے اور اسی میلان کی وجہ سے سال پیدا ہوتا ہے مثل اس
 جمہولی کے جو اپنے مقام پر متحرک ہو سطح سے کہ انکی حرکت اُس سمت واقع ہے جہاں
 سورج کی کرین پڑ رہی ہیں مثلاً جنوب سے شمال کی طرف ۸۰ دن میں آوے
 پھر شمال سے جنوب کی طرف ۸۰ دن میں پہنچی جس کا مجموعہ ۳۶۰ دن ہوں۔ اور
 برج و منزل سے مننے عرفی مقصود ہوں یعنی محل و موقع اور ان حدیثوں میں محل و موقع سے
 وہ قطعات زمین کے مراد ہوں جو دائرہ نصف النہار کے نیچے ہیں جس پر ہر روز سورج
 اُگتی کرین پڑتی ہیں۔ اس صورت میں برج و منازل متعلق سطح ارض کے ہونگے نہ سطح
 افک سے۔ ورنہ بات ظاہر ہے کہ یہ مقدار جو خط نصف النہار کے نیچے ہے ایسی مقدار
 ہے جیسے آفتاب ریشہ پڑتا ہے گو وقت میل جنوبی و شمالی کے قرینہ (۴۵) درجہ
 اصطلاح سے اور ایک درجہ بنا برآء متقدمین میں فرسخ۔۔۔ ۱۰۰ ہوتا ہے
 اور متاخرین کے۔ ۱۸ فرسخ ہے۔ سافت مجموع میل جنوبی و میل شمالی کی
 آفتاب سنہ آٹھ فرسخ سے زیادہ ہوئی۔ اگر ہم آفتاب کو فرض کرین پڑو ایک
 منزل میں اس خط پر جو مابین جنوب و شمال ہے اور منازل بنا بر حدیث ابن عباس
 ۱۰۰۰ دروین تو اس صورت میں آٹھ سو فرسخ کو ایک سو اسی قطعات ارضی تفسیر کرنا
 چاہئے اس وقت ہر حصہ زمین کا جس پر ہر روز سورج پڑتا ہے پانچ فرسخ جو کا تیسواں حصہ

حدیث میں بتایا گیا ہے کہ ہر برج مثل جزیرہ عرب کے ہے اور جزیرہ عرب جیسا کہ اب وسیع ہے ایسا ہمیشہ سے نہیں ہے بلکہ عرب میں جزیرہ اُس قطعہ زمین کو کہتے ہیں جو پانی سے گھرا ہوا ایک جریب سے لیکر دس فرسخ تک کا ہو سکتا ہے لہذا عرب کی زمین جو اب جزیرہ عرب کے نام سے موسوم ہے وہ بہت سے جزائر سے مرکب ہے جی جاتی تھی۔

اور دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آفتاب کے میلان کے وقت ۸۰ انٹر لین زمین پر جو فی ہن جب اُس مقدار کے سپر کرین آفتاب کی پڑتی ہیں اہم محاذات قرص زمین کی مدار جدی سے مدار سرطان تک رہتی ہے تو اُس وقت میں کرین آفتاب کی ہر روز اُس خاص قطعہ زمین میں پڑیگی جو قریب پانچ فرسخ کے ہو مثل ایک جزیرہ کے جزائر عرب سے پہلے سے نصف سال تک پھر پہلے سے سولج کی منزلیں عود کرتی ہیں جس سے تین سو ساٹھ منزلیں آمد و رفت میں ہو جائیگی اور مجموعہ ۱۸ سالوں اور یہ دونوں مذکورہ حدیثیں متناقض نہیں ہیں بلکہ پہلے خبر میں سال بھر کے منازل کا ذکر ہے عام اس سے کہ منازل آنے میں ہوں یا جانے میں۔ اور دوسری حدیث میں سال کی ان منزلوں کا ذکر ہے جنہیں تفریق کی ہے آمد و رفت کی منزلیں۔

ہمارے اس بیان کے فقرات حدیث خود تائید کرتے ہیں۔ حدیث میں ہے یہ آتا ہے ہر برج پر علی کے ساتھ تعبیر کیا ہے جس سے سطح ارض کی منازل مراد ہو سکتی ہیں اور اگر قطعی صحیح مراد ہوتے تو لغظاتی کا استعمال ہوتا اور کہا جاتا کہ آتا ہے ہر برج میں ۱۸ پھر دوسرا فقرہ یہ تنزل ہے جس کا منشا یہ ہے کہ شاعین آفتاب کی زمین پر پاتی ہیں۔ خود آفتاب برج میں نہیں دھنسل ہوتا لہذا یہ حدیثیں اس تعبیر و تفسیر پر جو جانے کی ہے آیات مذکورہ سے معارض نہ ٹھہریں۔

۴۹ - خدا فرماتا ہے ۱۱ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ الْمِقَامُ مَسْتَقَرًّا أَمْ لَا فِیْ ذَٰلِكَ لَا یَاتِیَ الْقَمَرُ بِیَحْضَلٰی (سورہ نمل) آفتاب و ماہتاب اور کل سال کے حکم خدا چلتے ہیں اور ان رفتاروں میں خدا کی مہلکی ہوئی نشان ہے سمجھنے والوں کے لیے۔

مشک ستارے فلک میں ٹھکے ہوئے نہیں بلکہ ہر ایک اپنے عہد پر شناوری کر رہا ہے اور ہر ایک کی رفتار خدا کی کبریائی کی نشانی ہے

مطابق نظام فیثاغورث اکثر سیاروں کے مدار قریب قریب ایک ہی سطح میں فرض کر دیتے ہیں کہ وہی شکل کے جسم ایک بہت بڑے کرے سے گرد پاتی کی سطح پر یوں تیر رہے ہیں کہ انکی نصف حصہ پانی کے اندر اور نصف اوپر نمایاں ہے اس حالت میں ظاہر ہے کہ سطح آب ہر ایک کرے کے مرکز سے ہو کر گزرتا ہے اس طرح سے یہ کل سیارے اس فضا آسمانی میں آفتاب کے گرد معلق تیر رہے ہیں اور ایک خالی سطح جسکو منطقہ البروج کہتے ہیں وہ مرکز آفتاب سے ہوتا ہوا زمین کے مرکز سے گزرتا ہے اس سطح سے زمین اوپر یا نیچے کجانبہ کو حرکت نہیں کرتی اور دوسرے سیاروں کی سطح مدار سطح منطقہ البروج سے بہت کم انحراف رکھتی ہے اور جس مقام پر کسی سیارہ کا سطح مدار منطقہ البروج کو قطع کرتا ہے اسکو نوڈ یعنی نقطہ تقاطع کہتے ہیں۔ لہذا بتاؤ نظام فیثاغورث جسکے مقلد حال کے حکماء بھی ہیں آفتاب مرکز عالم ہے اور اس کے گرد آٹھ سیارے۔ عطارد۔ زہرہ، زمین، مریخ، مشتری، رطل، یوٹریس، نپ چون، فضا نامحدود میں آزادانہ اپنا پنچو مدار پر ایک خاص طریقہ اور وقت معینہ پر مختلف رفتار سے کشش آفتاب اللہ وقت و افق مرکز سے حق جبر سے جوئے گردش کر رہے ہیں علاوہ ان آٹھ سیاروں کے ہیں سو ساٹھ چھوٹے چھوٹے سیارے ہیں جنہیں سے بعض کا نام و شتا، جو زامیر، پانس، ہے مریخ اللہ مشتری کے درمیان میں مثل اظہین بڑے سیاروں کے آفتاب کے گرد گردش کر رہے ہیں جنہوں پر بارہ شش قطار مورد طبع کے آفتاب کے گردش کرتے ہیں مختلف مداروں پر پس کیا عجب ہے کہ جذب مادی سے ایک وقت میں آپس میں ٹکرا ایک بڑا سیارہ مثل مشتری کے بنجائے اس لیے کہ دائرہ گردش ان سب کے قریب ایک دوسرے کے واقع ہیں۔

علاوہ ان سیاروں کے جو اس نظام شمسی سے معلق ہیں و مدار ستارے کے گرد گھومتے ہیں

ہیں ہیں یہ نظام جنہیں آفتاب مرکز ہے اور اس کے گرد مختلف اجسام جن کے نام جلیزہ سیان کیے گئے ہیں گردش کرتے ہیں یہ سب ملکر ایک عالم ہے اور فضا کے نامہ و
مین ایسے ایسے لائنوں پر گھومتے ہیں اور ہر ایک مثل اس آفتاب کے بذات خود روشن
نابان ہے اور ہر ایک کے گرد محیط سے سیارے اور آثار ہیں جنکی حالت دریافت
کرنافوت انسانی سے باہر ہے گردش کر رہے ہیں۔

کل سیارے سوائے دھار تارون کے محور پر گردش کرتے ہوئے آفتاب کے
گرد چکر لگاتے ہیں اور ان سبکی حرکت سالانہ ایک ہی سمت ہے سطح سے کہ اگر
جسم آفتاب سے دیکھا ممکن ہو تو ہر ایک کی چال وہی جانب سے بائیں جانب
کو نظر آوے گی مگر ہر ایک کی تیزروی الگ الگ ہے جو سیارے قریب آفتاب کے
ہیں انکی چال بہ نسبت ان سیاروں کی چال کے کمزور ہے بعد رکھتے ہیں تیز ہوتی ہے
مثلاً زمین کی چال مریخ و مشتری کی چال سے تیز اور عطارد کی
چال زمین کی چال سے زیادہ ہے ایسے کہ بہ نسبت زمین کے یہ دونوں آفتاب سے
قریب تر ہیں ان سیاروں کا مدار زمین کے جیسے وہ اپنے دور گردش میں کچھ تو
آفتاب کے قریب آجاتے ہیں اور کبھی دور ہٹ جاتے ہیں اسکا یہ نتیجہ ہے کہ جب
قرب ہوتا ہے تو انکی چال تیز ہو جاتی ہے ایسے کہ کشش آفتاب کا اثر زیادہ ہوتا ہے
اور جب بعد ہوتا ہے تو چال سست ہو جاتی ہے چنانچہ بائیں جون کو جب
گرد ارض باعث بیضاؤں ہونے مدار کے آفتاب سے بعد حاصل کرتا ہے تو انکی
چال سست اور تیس دسمبر کو جب قرب ہوتا ہے تو چال تیز ہو جاتی ہے جو جسکے
سبب سے آفتاب کی حرکت در حقیقت گردش زمین کے سبب سے ہو جاتی ہیں
سیدہ تیز اور اگر میون میں کتنی ہی سست دیکھائی دیتی ہے۔

۵۔ خدا قرآن مجید میں فرماتا ہے "ان الله يمسك السماوات والارض
ان تزولا لئن زالتا ان لمسكنا من احد من عباده انما انما حليما غفوراً
سورہ فاطر خداوند کریم آسمان و زمین کو تھامے ہوئے ہے گرنے سے بچا کر کرتے

آواز

تو کوئی تمام نہ سکے بجز خدا کے وہی ہے خدا نے اجسام کو خلق کیا ہے اور اس کے اجزاء مفروضہ میں قوت جذب دی ہے اس قوت جذب سے تمام اجرام میں قوت الجذاب ہے موجود ہونا کسی چیز کا اور پھر اس کا باقی رہنا دونوں امر ہی جذب الجذاب سے ہیں۔ تین قوتیں ہیں جن سے اجسام مرکب و باقی ہیں ایک عقدگی کشش۔ دوسرے قوت جاذبہ متلاصقہ۔ تیسرے قوت دافعہ قوت جاذبہ متلاصقہ نہ ہو تو اجسام کا وجود نہ ہو عقدگی کشش نہ ہو تو مفردات سے مرکبات موجود نہ ہوں قوت دافعہ نہ ہو تو تمام اجسام باہم مخلوط ہو جاویں انھیں قوتوں پر دنیا قائم ہے تمام ثوابت و سیالے و آثار بھی انھیں قوتوں سے قائم ہیں عقدگی کشش نہ ہوتی تو کوئی گروہ نہ بنتا قوت جاذبہ متلاصقہ نہ ہوتی تو کرے ریزہ ریزہ ہو جاتے قوت دافعہ نہ ہوتی تو سب گڑے ہو جاتے اب تمام گڑے ایک دوسرے کی کشش سے قائم ہیں اور قوت دافعہ سے ہر ایک اپنے اپنے مار پر علیحدہ علیحدہ مناسب دوسرے سے مگر حرکت کر رہا ہے خداوند کریم اسی قوت سے آسمان و زمین روک رکھے ہیں قیامت کے دن یہ قوتیں نازل کر کے تمام نظام عالمہ رجم و برجم کر دیگا۔

قوت جاذبہ جو متماثل اجزاء میں ہے جامدات میں قوی ہے بہ نسبت سیال کے اور سیال میں گیزی سے قوی ہے یہی وجہ ہے کہ جواد بہ نسبت سیال کے دشواری ہے تو تھے ہیں اور سیال میں تفرق اجزاء بہ نسبت گیزی کے دشواری ہے آسمان زمین کو خدا نے جواد سے بنا کر انکی زیادہ مخالفت فرمائی اور پھر ان میں بھی قوت جاذبہ رکھ کر ایک دوسرے سے قائم کیا ہے اسیکو خدا نے آیہ کریمہ میں بیان فرما دیا ہے۔

پھر اس قوت جاذبہ کو بہت صراحت سے ایک حدیث میں یوں بیان کیا گیا ہے۔
 ”فلک دریا کے سطح پر ہے مابین زمین و آسمان طول اس کا تین سو چھی سو چھ و چار
 انہیں تیزی سے دوڑتے پھرتے ہیں تین سو فلک چاند سو چھ کو اس بھر فلک میں گھومتے
 ہیں (تفسیر فرات، بخاری) اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ چاند سو چھ کو تین سو فلک بھر
 فلک میں گھومتے ہیں تین سو چھ ہر قدر سہ کے جذب سے چاند سو چھ کا کچھ نہ خاصہ تیزی

جذب و انجذاب کا اظہار ہے۔

پھر اس جذب کو تیسرے مقام پر شریعت نے سطح سے بیان کیا ہے۔ وہ جب کئی سوچ طالع ہوتا ہے تو اسکو ستر نوار ملک کہتے ہیں (جمع البحرین) مطلب یہی کہ جو ثابت تارہ برہمی نظام سے اپنے مقام سے جدا ہوتا ہے اور دوسرے نظام میں طالع ہوتا ہے اسکو ستر نوار کشین کہتے ہیں۔ یا یہ مطلب ہے کہ خود سوچ بھی جدا شدہ شعلہ ہے کسی اور بڑے ثابت تارہ کا جب وہ جدا ہوتا ہے تو ستر نوار کشین اسکو نظام جدید قائم کرنے کے لیے روک لیتی ہیں۔

۵۱۔ قدیم فلاسفہ خیال کرنے تھے کہ شب و روز آفتاب کی حرکت سے پیدا ہوتے ہیں لیکن فلسفہ جدید نے اسکو باطل کر دیا ہے اور تحقیق تائید کرنی ہو اسلامی فلسفہ کی جو تیرہ سو سال پیشتر پکار پکار کر یونانیوں کی غلط فہمی کا اظہار کر رہا تھا اور جو کہ چند اہل ایمان کے کوئی کان دھر کر نہ سنتا تھا۔

جناب امیر علیہ السلام اپنے خطبہ میں فرماتے ہیں: **طالبا للکفوف اللہ جعلہ لنا معیظا لللیل والنصا** (نیج البلاغہ) اور **قضاء کموت** (دلت) وہ ہے جسکو خدا نے شب و روز کھنے کو اسطے خلق کیا ہے۔ اس کلام ہدایت نظام سے صاف معلوم ہوا کہ شب و روز کا وجود حرکت سے ظلمت و نور کے سبب یا سبب کہ شب زمین کا سایہ نہ ہو ہمیشہ مشرق زمین سے مغرب کی طرف متحرک رہتا ہے۔ اور دن آفتاب کا نور نہ ہو ہمیشہ مشرق زمین سے ظلمت ہوتا ہے اور مغرب میں غائب ہوتا ہے۔ جسکو خدا قرآن مجید میں فرماتا ہے: **فَاللَّهُ يَتَذَكَّرُ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ الْمَشْرِقِ قَاتِ بَحَا**

مِنْ الْمَغْرِبِ (سورہ بقرہ) خدا دن کو مشرق سے لاتا ہے تم مغرب سے لاؤ۔
بِالنَّهْمِ اور **بِالنَّهْمِ** اسات و لیل ہے کہ سوچ کا لازماً مقصود نہیں ہے بلکہ کوئی دوسری چیز سوچ کی مطلوب ہے اور وہ نور ہے جس سے دن ہوتا ہے۔
 مقصود کا یہ فرمانا قضاء کی حد میں کہ وہ شب و روز کو لگتی ہے اسکا صاف مطلب ہے کہ محل غروب شب و روز فضا ہے اور بتا دیا ہے کہ شب و روز سوچ کی وجہ سے

زمین میں بلکہ حرکت لیلیہ و نہار یہ ظلمت و نور کی ہیں اور یہ حرکت ظلمت و نور کی زمین کی حرکت کی وجہ سے ہے لہذا ایسا دلیل و نہار میں سورج کی کوئی مداخلت نہ رہی۔

۵۲۔ خدا قرآن مجید میں غروب و طلوع کی نسبت فرماتا ہے: "حقاً ذابلق مغرب الشمس حدھا مغرب من عین جنتہ و جنتھا اقصا"۔ پھر طلوع کی نسبت فرماتا ہے: "حقاً اذا بلقہ مطلع علی قیام لہ یجعل لہ من حدھا خاصۃ"۔

(سورہ کہف) جب پہونچے (ذوالقرنین) مغرب میں آفتاب کے پایا سورج کو چشمہ سیاہ میں غروب کرتے اور وہاں بھی ایک قوم موجود تھی اور جب پہونچی (ذوالقرنین) تو دیکھا سورج کو طلوع کرتے وہاں بھی ایک قوم تھی جس پر آفتاب طالع ہوتا تھا نہ تھا اُس قوم کی واسطے سورے آفتاب کے کوئی سایہ۔ اس آیت پر دو اعتراض ہیں: (۱) اعتراض (۱) زمین کرومی ہے انہیں کوئی مخصوص مقام مشرق و مغرب گاہیں ہو بلکہ ہر نقطہ زمین مشرق ہے اُن لوگوں کی واسطے جو مغرب میں رہتے ہیں اور ہر نقطہ مغرب ہے جو اُس سے مشرق کی جانب ہیں تو یہ کہنا صحیح نہ ہو گا کہ ذوالقرنین مطلع شمس یا مغرب شمس میں پہونچی۔

(۲) اعتراض (۲) آفتاب زمین سے کروڑوں درجہ بڑا ہے کیونکر ممکن ہے کہ وہ کسی دریا میں دیا ہاے ارضی سے ڈوبے

یہ دونوں اعتراض ظاہر نظر میں صحیح معلوم ہوتے ہیں لیکن غور سے دیکھو نہایت صحیح ارشاد پاؤ گے۔ جہاں پر سوار ہونے والے دیکھتے ہیں آفتاب بھی سمندر میں غروب لگا ہوا ہے نہ لگا جا رہا ہے حالانکہ فی الحقیقت اُس سمندر کی کیا آہستی ہے چند رشتہ آفتاب کے ان بڑے سمندروں کو بجا ب بنا کر اڑا دین بعض نظر کا دھوکا ہے اس دھوکے کو خدا سیاح جہاں ذوالقرنین کی سیاحت کے بیان میں ذکر فرماتا ہے صحراے عرب کے گوشہ میں بیٹھنے والے سورج کو ایسا ہی سمجھتے تھے کہ وہ ایک سمندر میں غائب ہو جاتا ہے اُس سمندر کے پیچھے نہ کوئی دریا ہے نہ زمین ہے نہ سورج کا طلوع و غروب ہے خدا نے ذوالقرنین کی سیاحت سے

دیکھا یا ہے کہ باوجود ایسے دور و دراز سیاحت کے انکو بھی تمھاری طرح سے معلوم ہوتا ہے
اپنے منہما سے سفر میں کہ سورج مشرق سے نکلنا اور مغرب میں ڈوبنا ہے لاکھوں
بھی نظر کا دھوکا تھا انکی نظر کے مشرق و مغرب کے اُس پار بھی زمین پر اور غلو کا ہے۔
یونانیوں نے کہہ کرہ آب سے خالی جو جزائر قرار دی ہیں وہ ایشیا، آفریقہ اور دیبا، جو
ہم نہیں جانتے کہ ذوالقرنین کی سیاحت کہاں سے کہاں تک ہو گی مگر مشہور یہ ہے
کہ انھوں نے ارض معلوہ کی شرفا و جزا پر برا سیاحت کی تھی لیکن ہے کہ ساحل جزیرہ
آفریقہ تک پہنچے ہوں اور دریائے اطلانتک سے عبور نہ کر سکتے ہوں جسکو بحیرہ
وقیانوس بھی کہتے ہیں اُس مقام پر ذوالقرنین کو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اُن قباس جزا پر
کنارہ میں غروب ہو رہا ہے حالانکہ اُس کے بعد بھی زمین ہے اور جہاں ذوالقرنین پہنچے تھے
وہاں بھی وحشی قوم موجود تھی بیان خدا نے محض ذوالقرنین کے وجدان اور خیال کی
حکایت کی ہے واقعیت کا اظہار نہیں ہے۔

اور دریائے اوقیانوس پر عین ہا اطلاق صحیح ہے عین اُس دریا کو کہتے ہیں جس میں مختلف
پانی گرتے ہوں (قاموس، اقرب الموارد) اوقیانوس بیشک وہ بحر ہے جس میں تمام دریا
گرتے ہیں لہذا عین کا مصداق ہے۔

حصۃ سیاہ مٹی کو کہتے ہیں یا تمامیتہ بر بنا، اختلاف قرائت معنی شدید الحرات
یعنی بھرا سود جو غرب ایشیا میں ہے اور محیط اطلانتک پر جو غرب آفریقہ میں ہو
پوری جوتی ہے کیونکہ بھرا سود کو سیاہ اور شدید الحرات کہا ہے اور بھرا اطلانتک کو
شدید السوترہ۔

اور یہ ارشاد کہ وہاں بھی ایک قوم ہو گی جس پر کوئی سایہ نہ ہو گا یہ زمین بھی کی تکمال
نہیں ہے جزائر سیریا، الیابان، جزائر ہندوستان کی مخلوق کو دیکھو کیسی وحشی تھی
حاصل بیان یہ ہے کہ ذوالقرنین کی سیاحت اُن جزائر میں ہوئی جو شرقی تھا اور وہاں
ایک وحشی قوم ساکن تھی وہاں سورج اُس قوم پر طالع ہوتا تھا جو مثل وحشیوں کے برہنہ
تھے یا کہ ایسی قوم تھی جنہوں نے کوئی رہنے کا ٹھکانا اور مکان نہیں بنایا تھا جیسا کہ

دن کی دھوپ سے کوئی بچاوا نہ تھا

۵۳۔ قرآن مجید میں اکثر آیات میں حرکت دومیہ کا حرکت شمس سے تعلق ظاہر ہوتا ہے اور طلوع وغروب آفتاب کا اکثر ذکر ہے جس سے طلوع وغروب جتنی مراد ہو گا اور اسی سے احکام شرع کا مثل نماز روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ کا تعلق ہے۔

۵۴۔ قرآن مجید میں دو مشرق اور دو مغرب کا ذکر ہے جیسا کہ خدا فرماتا ہے
سَبَّحْتَ الْمَشْرِقَيْنِ وَالْمَغْرِبَيْنِ (سورہ رحمن) ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر میں
کہا ہے کہ سورج کا ایک مطلع جاڑون میں ہے اور ایک مغرب جاڑون میں ہو۔ ایک مطلع
ایک مطلع گرمی میں ہے اور ایک مغرب میں ہے۔ (بحامالانوار)

اور ابن کوا سے بحجاب امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ۱۷ جاڑون میں مشرق اور دو تار
اور گرمی میں مشرق اور دو تار ہے تم نہیں سمجھتے اسکو سورج کے قرب و بعد کی وجہ سے
(احتجاج طبرسی) مطلب ان حدیثوں کا یہ ہے کہ گرمی اور جاڑے میں مشرق و مغرب
سورج کا بدل جاتا ہے کقدر سچا اور واقع کے مطابق ارشاد ہے۔ جب تک آفتاب
جاڑون میں خط استوا سے ۳۳ درجہ مائل بجنوب اور گرمیوں میں آٹا ہی مائل شمال
ہوتا ہے جس سے دو مشرق اور دو مغرب ہوتے ہیں۔

۵۵۔ اسلامی تعلیم میں بہت سے مشارق و منابر کا ذکر ہے۔

(الف) فلا اقسد من سبب الشمس والمغرب (سورہ صافات) ابن عباس نے
تفسیر میں اس آیت کی فرمایا ہے کہ ہر روز سورج کی واسطے ایک مطلع ہے جس سے طلوع
کرتا ہے اور ایک مغرب ہے جہاں غروب کرتا ہے (بحار)

(ب) ابن کوا سے جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ۱۷ سورج کے تین سوسا
برج میں پھر آؤ گے اگر چہ اس کے لیے وہ دن آؤ۔ (احتجاج)

معلوم ہے سورج کا ہر روز مشرق مغرب بدلتا ہے اور بیشک یہی ہوتا ہے آفتاب
جاڑون میں خط استوا سے ۳۳ درجہ مائل بجنوب اور گرمیوں میں آٹا ہی مائل شمال ہوتا ہے
پس ۳۳ درجہ اگر تین تین نہیں ہوتے بلکہ دیکھی اور رفتہ رفتہ ہوتے ہیں جسکی وجہ سے

ہر روز نیا مشرق مغرب ہوتا ہے اور سال کے تین سو ساٹھ دن میں اندازاً تین سو ساٹھ مشرق و مغرب ہوتے۔

اور اگر اس تفسیری بیان کا لحاظ نہ کریں تو بیشک مشارق و منارب لاکھوں ہیں جو ہمارا اول وقت شب ہے اُن بلاد میں جو اسکے مغرب میں ہیں کہیں وقت طلوع ہو گا کہیں ظہر کہیں وقت عصر ارضِ قسین میں چھ ماہ کا دن رات ہوتا ہے پس ہر شہر کا نیا مشرق و مغرب ہوا جسکو ہمتہ اسلامی نے اسطرح سے بتایا ہے۔

امام حسن علیہ السلام نے شامی کو حقیقۃً مشرق و مغرب کی بتائی ہے فرمایا: "مشرق و مغرب میں فرق اتنا ہے جتنی ایک روز کی رفتار سورج کی تکر سورج طلوع ہوتے معلوم ہوتا ہے مشرق سے اور غروب ہوتے معلوم ہوتا ہے مغرب میں (احتجاج) واقعی مشرق و مغرب ہر شخص کا وہی ہے جو اُسکو طلوع و غروب میں معلوم ہوتا ہے اور جس نقطہ میں آفتاب متحرک معلوم ہوتا ہے۔ پس مشرق و مغرب محض اعتباری ہے ہر شخص سمجھتا ہے کہ اسی وقت طلوع و غروب ہوتا ہے۔

اور زیادہ توضیح مشرق و مغرب کی اسطرح سے فرمائی ہے کہ۔

امام جعفر صادق علیہ السلام اپنے بعض اصحاب سے فرماتے ہیں۔ سورج غائب ہوتا ہے تمہارے سامنے سے قبل اسکے کہ تمہارے سامنے سے غائب ہو (والی وسائل تہذیب) بیشک ہر نقطہ زمین مشرق ہے اُس شخص کی واسطے جو اسکے غرب میں ہو اسیطرح سے ہر نقطہ زمین مغرب ہے اُس شخص کی واسطے جو اسکے شرق میں ہو لہذا کروڑوں مشرق و مغرب ہوئے۔ ایکو خدا نے فرمایا ہے پس غور کرو تو اس ارشاد میں پوری رو ہے فلاسفہ قدیم کی وہ لوگ طلوع و غروب سے سورج کی حرکت یومیہ کو ثابت کرتے ہیں ایسے ایک مشرق و ایک مغرب ہونا چاہیے خدا نے بسکے مشرق و مغرب بیان فرما کر بتایا کہ مشرق و مغرب اعتباری ہیں جو کروڑوں ہو سکتے ہیں۔

۵۶۔ قرآن مجید میں خدا فرماتا ہے: "الہ تبارک و تعالیٰ تکلف بالظلال کوئی

لجعلہ سالکنا ثم جعلنا الشمس علیہ ولیلاً ثم قبضنا الیہ قبضاً یسیراً
 (سورہ فرقان) ثم بنین دیکھتے اپنے رب کی قدرت نامی کو کو کر اُسے سایہ کو عیلا یا
 کر وہ چاہتا تو سایہ کو سالک کر دیتا۔ اُسے سورج کو اُسپر دلیل کیا پھر تھوڑا تھوڑا کر کے
 اُسے سایہ کو ہمارے لیے لیا۔ مفسرین و محدثین نے خوب خوب طبع آنا ایمان کی
 ہین محض اس بنا پر تاکہ فلسفہ یونانی کی مخالفت نہ ہونے پاوے ورنہ ایسی رکبیک
 تا و بلون کی ضرورت کیا تھی صاف صاف آیہ کا مفہوم پیش کرتے تمام اس سے
 کہ فلاسفہ کے موافق ہوتا یا مخالفت ہم اس مقام پر علامہ سبحناوی کی ایک تاویل
 نمونہ کے طور پر پیش کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ جب خدا نے افلاک کو بدوئین سورج
 و چاند کے خلق فرمایا اور افلاک کے نیچے و حواض ہو افلاک کا سایہ زمین پر پڑا
 اُسی حالت کی نسبت ارشاد ہے کہ اگر ہم چاہتے تو اس حالت کو ثابت و برقرار
 رکھتے پھر سورج کو خلق کرتے اور اُسپر مسلط کرتے سطح سے حرکات سے آفتاب
 کے اس سایہ میں کمی بیشی ہوتی (تفسیر سبحناوی) یہ تاویل اسی بنا پر ہے کہ فلک
 اُنکے نزدیک وہی پانچ سو سال کی مٹائی کا جسم تھا اُسی کا سایہ زمین پر ڈال رہا
 ہیں۔ اور پھر لطیف یہ ہے کہ چاند سورج نثار و پھر سایہ سطح سے پڑا وہ کونسی روشنی
 ان افلاک پر پڑتی بسین حایل ہو کر زمین پر سایہ واقع ہوا سورج نثار و سایہ موجود
 عجب منطقی ہے۔

(۱) ظاہر آیت سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے یہ ہے کہ ہر ستارہ کا سایہ ایک کا دوسرے
 نظر آتا ہے غنیخ پو علی سینا نے بھی لکھا ہے کہ زہرہ سورج پیش یکا تل کے نظر
 آتا ہے سطح سے عطار و کا جرم بھی آفتاب پر معلوم ہوتا ہے۔ یہ آیت کے گوشہ
 ہوتا سایہ ہے۔ عطار و سے زہرہ کو کسوف ہوتا ہے چاند سے سورج کو اُسی وقت ہوتا ہے
 جس وقت چاند زمین کے سایہ کے نیچے آ جاتا ہے تو اُسکو گمن ہوتا ہے حل کہ مشرق
 سے گمن ہوتا ہے۔ مشتری مریخ سے سطح سے زحل سے اور ثوابت کو گمن ہوتا
 ہے۔ ممکن ہے خدا انھیں سایوں کو سالک کر دینا یعنی دنیا ہی حال پر نہ جاتی

اور اسکا تمام عالم تیرہ و تار ہو جائے خدا نے اجرام مطلقہ کے سایہ کو متحرک کر کے آفتاب کی روشنی سے دور فرمایا۔

سایہ کا ساکن کر دینا بھی محال نہ تھا تو اگر افراس فن کی ایجاد کے بعد یہ کیسے کہہ سکتا ہے کہ سایہ ساکن نہیں ہو سکتا۔

(۲) ممکن ہے آیہ میں سہاٹ اشارہ ہو کہ تمام سیاروں کی دوسری سمت ایک نخل مخروطی مستطیل ہوتی ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ جب سویرج پشت پر سیاہ کے آجاتا ہے اور نصف حصہ کی محاذات ہوتی ہے تو نصف باقی کا سایہ ہمیشہ بظلمت مخروطی پشت سیاہ پر واقع ہوتا ہے اس صورت میں ہر سیاہ جب حرکت کرتا رہتا ہے جیسے دریا میں مچھلی تیرتی ہے ممکن ہے اسی بنا پر احادیث میں سیاہ کے ہارون کو دریا سے تشبیہ دی اور نخل مخروطی کو مچھلی سے اور شاید اسی بنا پر حدیث میں وارد ہو ہے کہ زمین مچھلی پر ہے یعنی زمین کی پشت پر اسکی نخل مخروطی ہے جو مثل مچھلی دریا میں تیرتی ہے۔ بہر حال ممکن تھا کہ سایہ ساکن کر دیا جاتا خواہ اس سیارے کو ساکن کر کے یا فوٹو گرافری کے اصول سے اس فصائین سیاروں کے سایہ پیچ جالتے اور ساکن رکھتے تھے ظلمت و تاریکی ہوتی خدا نے اس تاریکی کو سویرج سے دفع فرمایا ستاروں کی حرکت سے سایہ بھی متحرک رکھا کیسے کہ دن تو کسب طرقات ہوتی ہے ہمیشہ نہ تو ایسا ہے کہ ایک طرف دن ہو اور ایک طرف رات نہ ہو کہ سب طرف رات ہو نہ یہ ہے کہ سب طرف دن ہو ستاروں کی حرکت نخل مخروطی کو بھی حرکت ہے جس سے دن و رات مختلف ہوتے رہتے ہیں۔

(۳) اور ممکن ہے کہ یہ تاویل ہو خدا نے جب سویرج کو زمین پر طالع فرمایا اور سایہ رات کا دفع ہوا تو عقل نے یہ سمجھا کہ نخل ایک کیفیت زائدہ جسم ولون کی ہے اس لیے خدا نے فرمایا: ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا یعنی پہلے منے سایہ کو خلق کیا پھر عقل کو سایہ کی معرفت و حقیقت بتائی سویرج کو طالع کر کے اس لیے کہ اسے اسکی طرف باصدا ادا کیا سویرج طالع نہ ہوتا تو سایہ کے سوا اس کا

عدم مفہوم نہ ہوتا پس گویا سورج دلیل ہوا وجود ظل پر ۱۲ ثقبضنا الیہ قبضنا
 دیمٹ ہوا ۱۳ پھر تھوڑا تھوڑا کر کے چنے سایہ دو دیکھا جب قدر سورج بلند ہوا منہ
 کی جانب سایہ کم ہوتا گیا اور چونکہ حرکات مکانیک ایک فریمین ہوتے بلکہ تھوڑا تھوڑا ہوتے
 ہیں لہذا ذوال سایہ کا بھی تھوڑا تھوڑا ہو گا پس مراد قبضنا ایسے سے نڈال ہے
 (۴) ممکن ہے یہ مراد ہو جب خدائے زمین اور ستاروں کو خلق کیا زمین کا سایہ پڑا
 جس سے رات ہوئی پھر خورشیدی کے متحرک ہونے سے سایہ میں بھی حرکت
 ہوئی پس سورج دلیل ہوا ۱۴ ثقبضنا قبضنا ۱۵ پھر تھوڑا تھوڑا سایہ
 چنے لینا شروع کیا یعنی تھوڑا تھوڑا سایہ دور ہوتا گیا جب قدر قوت دافعتہ المکرز
 زمین کی کم ہوتی جاوے اور زمین سورج سے قریب ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ زمین
 اور سورج کی دوری سوائیزہ بھر ہوگی اور قیامت کا ایک دن ہزار سال کے برابر
 ہو گا یہ سایہ دفنلاو نہ ہو گا بلکہ تھوڑا تھوڑا یہاں تک کہ قیامت میں سایہ نہ رہے گا
 اور قبض ہو گا بعض اسباب خواہ اس طرح سے کہ جن اجرام کیوجہ سے زمین کا سایہ
 پڑتا ہے ان اجرام کو خدائے کر کے لے لیوے یعنی ہٹا دے اور فنا کر دے یا یہ کہ
 قوت دافعتہ المکرز کے ابطال سے دوری جاتی رہے ۱۶ فلو تئال بطلہ سا کنا
 خدا چاہتا تو قادر تھا کہ وہ اسباب عکس کرنا اور کبھی قیامت نہ آتی سایہ کو ساکن کر دیتا
 یعنی اسباب سایہ کے ساکن و باقی رہتے۔

قیامت میں ستاروں کا سایہ ہوگا

۷۵۔ خدا فرماتا ہے ۱۷ انا لم یحیا ما خلق الله من شیئی یفنیہ ۱۸
 خلا لا عن الیمین والشمائل سجد الله لهم فاختار (سورۃ النحل)
 کیا نہیں دیکھتے جو خدائے نے بنائی ہے ہر شے انہیں کی سایہ اُکھا دیتے اور بیا بین
 پھرتا ہے خدا کو سجدہ کرتا ہے ذل سے۔

(۱) یمین و شمال سے مراد یہ ہے کہ یمین فلک مشرق و شمال مغرب ہے
 اور سب ان ناموں کی تخصیص کا یہ ہے کہ انسان کی دونوں جانب زمین قوی جانب
 داہنا ہے جس سے زیادہ قوت کے کام انجام پاتے ہیں اور چونکہ زمین مشرق سے

مغرب کی طرف گھومتی ہے لہذا زمین فلک مشرق کو قرار دیا ہے اور مغرب کو
شمال پس چاند سورج اور تمام ستارے ہر روز بشکوافاق پر مغرب کی سمت میں طالع
ہوتے ہیں سطح سے کہ ہر ایک قوس بنانا ہے اپنے مدار پر وجہ یہ ہے کہ زمین میں
مختلفہ زمین اپنا دورہ ختم کرتی ہے پس اگر کوئی شخص زمین پر کھڑا ہو مشرق کی طرف
پشت کر کے تو پہلے سورج کو دائری طرف دیکھے گا افاق سے قریب اور جب ربع
دورہ زمین کا ختم ہوگا تو سورج اپنے سر پر دیکھے گا اور جب نصف دورہ ختم ہوگا
تو سورج بائیں پر معلوم ہوگا قریب جتنا افاق کے اور جب نصف آخر دورہ شروع
ہوگا تو سورج بالکل مخفی ہو جائیگا جب تک کہ یہ نصف دورہ بھی ختم نہ ہو پس سورج وقت
طلوع سے وقت انتہا تک وسط فلک پر جب تک ہے اس وقت تک سایہ جانب
غربی میں واقع ہوگا اور جب سورج خط نصف النہار سے جانب غربی میں ہوگا
تو سایہ شرقی پڑیگا یہ ہے مراد "یتضییٰ ظلہ عن الیمین الی الشمال"
کے اس بنا پر سایہ اول نہاد میں شروع ہوگا زمین فلک سے ربع غربی پر زمین کے
اور سورج کے جھکنے پر خط نصف النہار سے ابتدا، سایہ کی شمال فلک سے
جوگی جلدی شرقی پر زمین کے واقع ہوگا۔

(۲) یا مادیہ و شمال سے یہ ہے کہ جب کوئی شخص مشرق کی طرف پشت کر کے
کھڑا ہو تو دائری جانب جنوب ہوگا اور بائیں جانب شمال ایسے کہ وسط فلک
بروج دائرہ عظمیٰ ہے جو ازل سے خط استوی پر ساڑھے تیس درجہ پر اور دائرہ متد
ہو تا ہے دو بڑے دائروں متوازیوں تک جو بنائے جاتے ہیں دائرہ استوی سے
ساڑھے تیس درجہ کی دوری پر یہ دونوں دائرے مدار کہلاتے ہیں ان دونوں
دائروں سے معلوم ہوتا ہے مقام آفتاب کا صعود و بہو طمین اور دود دائرے
جو قطب جنوبی و شمالی سے جتنے ہیں انکا بعد قطب سے ساڑھے تیس درجہ فرض کو
ان دونوں دائروں پر ہمیشہ دن و رات رہینگے جب تک سورج دونوں قطبین قطبی
میں رہے گا یہ ہیں سنے سایہ کے انتقال سے داہنے سے بائیں کی طرف اور

بائیں سے دہنے کی طرف۔

دوسرا آریہ میں قابل بیان یہ ہے کہ بین بلفظ واحد شمال ہوا ہے اور شمال بصیغہ جمع
وجہ یہ ہے کہ بین مشرق کو قرار دیا ہے پس نقطہ مشرق اُس ایک ہو گا لہذا بین بھی ایک
ہی ہوا۔ اور شمال سے مراد سایہ کے انحرافات ہیں جو زمین پر واقع ہونے ہیں
اور وہ بہت ہیں لہذا شمال بصیغہ جمع ارشاد ہوا۔

تفصیل اس بیان کی یہ ہے کہ اگر ہم خط استوا اور خط زوال بناوین برابر سے تو اس
تقاطع صلیبی حاصل ہو گا جس کے چار گوشہ ہونگے اور چاروں صلیبی نقطہ ہونگے پس نقطہ
چہرہ قطب شمالی سمت شمال کہلاوے گا اور نقطہ قطب جنوبی سمت جنوب کہلاوے گا اور
نقطہ سمت طلوع کو اکب سمت مشرق کہلاوے گا اور نقطہ سمت غروب کو اکب سمت مغرب
کہلاوے گا اس وقت زمین چار حصوں پر منقسم ہوئی اس وقت میں تمام دوائر اس کرے کے
زمین پر قیاس کر کے شمال کیے جاوے گئے انہیں سے وہ دوائر ہیں جو موازی دائرہ
استوا کے ہیں اور دونوں قطبوں تک گزرتی ہیں پس تقسیم کر کے کی تین سو ساٹھ
برابر کے حصوں پر ہوگی اور ان دوائر کے تقاطع سے چھوٹی چھوٹی سطحیں مروج
تکلیفنگی جنکو درجات کہتے ہیں اس تقسیم سے ما بین خط استوا اور قطبین کے
توے درجہ برابر ہونگے اور ما بین نصف دائرہ زوال (یعنی زوال لیل) اور نصف
آخر کے (یعنی زوال نہاری) ایک سو اسی درجہ ہونگے زمین کے اس تقسیم سے اظلال
شمالی صحیح ہوگا۔

۵۸۔ اختلاف ہے اس بات میں کہ سورج کی حرارت ذاتی ہے جیسے نور
کا ذاتی ہے یا نہیں متقدمین کا خیال تھا کہ حرارت و برودت رطوبت و ہیوست
عنصریات سے مخصوص ہیں اور آفتاب جرم فلکی ہے اس میں یہ صفات نہیں ہو سکتے
پس یہ حرارت جو آفتاب سے محسوس ہوتی ہے یہ نور شمسی کی وجہ سے ہے اور اسکی
دو خاصیتیں ہیں جب تک وہ سطح زمین پر واقع ہوتی ہے نور ہوتا ہے اور جب اسکو
شعاعیں شمس ہوتی ہیں تو انہیں حرارت کے آثار پیدا ہوتے ہیں۔

متاخرین قابل ہیں کہ جو قسم قسمی بالذات منبع نور و نار ہے جس نور و نار کو سورج اپنی شاعری
ذریعہ سے ہر سیارے تک پہنچاتا ہے کہ اس کا مرکب ہے طبقات ناریہ و بخاریہ
سے کہ آفتاب آگ کے دریاے عظیم سے بچا ہے ہر وقت شعلہ و جون کے
آگ کے شعلے بلند رہتے ہیں ایک ایک شعلہ چار ہزار فرسنگ کے طول میں جو
سورج ایک ایسا جسم ہے جہاں حرارت انکس سے چودہ سے زائد دہائیں ثابت
ہوئی ہیں مثلاً تابہ، لوہا، نکل، جستہ، وغیرہ کے جن دہائوں کے گیس جو قسم قسمی سے
اور کراس فضا سے نامتناہی میں بلند ہوتے ہیں اور تمام نظام شمسی میں وہ حرارت
پہنچتی ہے یہاں تک کہ جو حرارت سورج کی ہماری زمین کو پہنچتی ہے وہ حرارت
آفتاب سے ۳۸۱ ملین کا حصہ ہے باقی ناریہ آفتاب کی اور سیاروں
و قمار وغیرہ پر تقسیم ہو باقی ہے۔

۵۹۔ ہیتہ اسلامی میں آفتاب کو معدن نور و نار فرمایا ہے جیسا کہ تحقیق جدید
میں بھی ہے۔

(الف) خدا فرماتا ہے: "وَجْعَلُ الشَّمْسُ مَلْجَاً" (سورہ فوج) اور سورج کو
چراغ بنایا۔ صاف معلوم ہوا کہ چراغ بسطیح سے بالذات نار و نور سے فیضان
ہو چکا ہے بسطیح سورج ہی۔

(ب) "وَجْعَلْنَا سُلَاطِنًا لِّجَاهِلٍ" (سورہ النبا) اور قرار دیا ہے چراغ روشن
تمام مفسرین کا اتفاق ہے کہ مراد اس سے سورج ہے۔ "وہاج" کے معنی
روشن آگ کے ہیں (قاموس)۔

(ج) سلام بن مستنیر نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے عرض کی۔ مولا
سورج چاند سے کیوں زیادہ گرم ہے۔

امام علیہ السلام۔ خدا نے آفتاب کو خلق کیا ہے آگ کے نور اور آب صاف
سے ایک طبق اس کا نور سے ہے وہ اس طرح آب صاف سے بسطیح سے سات
طبق ہیں۔ پھر خدا نے سورج کو آگ کا لباس پہنایا اس وجہ سے وہ چاند سے زیادہ گرم

(مختصر، علل الشرع، بخار، رد منہ کافی، تفسیر فی، مجمع البحرین)
اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ سائل تحقیقات شرعیہ سے واقف تھا
اسی وجہ سے اُسے سوچ کو معدنِ نار بجھ کر سوال کیا لیکن وہ چاند کو بھی ٹھنڈا نہیں خیال
کرتا اسکو بھی گرم سمجھتا ہے لیکن دریافت یہ کرتا ہے کہ ایک دوسرے سے کیوں
گرم ہے۔

امام علیہ السلام نے جو تعلیم فرمایا ہے وہ قابلِ غور ہے۔
(۱) سوچ کو طبقات سے مرکب فرمایا ہے جس میں فلاسفہ قدیم کی رو ہے وہ
لوگ آفتاب کو بسیط خیال کرتے تھے۔

(۲) سوچ کو مثل دیگر اجرام ارضیہ عنصریات و ماویات سے مرکب فرمایا ہے
مثل آگ، پانی، بخار، ہوا کے آئین بھی استفادہ میں کی رو ہے وہ اجرام فلکی کو عنصریات
سے نہیں خیال کرتے تھے لیکن حال کی تحقیق میں پیکر سکوپ سے معلوم ہوتا ہے کہ
آفتاب میں بھی وہی مادہ موجود ہے جو ہماری زمین میں ہیں البتہ فرق یہ ہے کہ یہ مادہ
آفتاب میں نیز کی حالت میں سیال پائے جاتے ہیں جو چیزیں آفتاب میں پائی
جاتی ہیں وہ ہیڈروجن، سوڈا، لوہا، نیکل، جست، گلیشیئر وغیرہ ہیں علاوہ انکے
بہت اور ایسے مادہ ہیں جو ہماری زمین پر نہیں ہیں۔

(۳) سوچ کو بالذات منبع نور و نار فرمایا ہے جیسا کہ متاخرین قائل ہیں۔
(۴) وجہ حرارت آفتاب کی یہ بتائی گئی ہے کہ خدا نے آگ کا لباس نہایا
یعنی آگ کے طبقات کو چھان و محیط ہے جو بائیں متاخرین کی آپس کے مطالعات سے
گزرتل ہوس فائدیک کا قول ہے کہ قوتِ سوچ کی روشنی کی سطحیں غلاف میں
جو نورانی مادہ کا ہے اور محیط ہے جرم آفتاب و جس کا نام مونو سفیر ہے اور تمام
طاقت جرم آفتاب کی اسی طرف منحرف ہے کہ یہ کہہ اپنی حالت و خاصیت سے
یعنی نور و حرارت کی صورت میں باقی رہے ہیں کہ آفتاب گویا وہ جرم ہے جو
گھرا ہوا ہے اس کرہ نور یہ ذریعہ سے اور یہ ہفت تک آفتاب ہے جب تک اس

کرہ ناریہ سے پہچان ہے۔ یہ کرہ نیز اُس مادہ سے بنا ہے جو موثر ہو جو بم آفتاب کے نور میں اور یہ مسئلہ متاخرین نے اس پیکر سکوپ سے ثابت کیا ہے اب دیکھو جو مسئلہ ہے اور مذکورہ حل ہو سکتا ہو شکوہ حضرات ائمہ معصومین علیہم السلام فرماؤ خواص و تابعین سے کس طرح سے بیان کر کے تسکین فرماتے تھے جو میں دلیل ان حضرات کے قلم جو نسخے کی ہے اسلئے کہ ہے اسباب و آلات کبھی مسئلہ کی تحقیق کرنا بیشک حسیب کا تعلیم ہے۔

(۵) اصحاب بن نبیاء جناب امیر علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں۔ اگر سورج کا روز اہل زمین کی طرف ہر جاوے تو تمام زمین جل جاوے اور جو کچھ زمین پر ہے سب جل کر رہ جاوے (تہ حارہ و روشہ کافی)

ظاہر نظر میں یہ اعتراض ہوتا ہے کہ آفتاب کر دی ہے اُسکا کوئی منہ نہیں ہے اگر فرض بھی کر لیں تو یہ لازم ہوگا کہ بعض صفحات آفتاب کے ہم سمت نہ دیکھتے ہوں حالانکہ زمین کی گردش کے وقت ہر سطح سورج کی دیکھا لیتی ہے پھر منہ کون سا رخ ہے۔

جواب یہ ہے کہ ہر تہ جدید میں ثابت ہے کہ سورج میں بعض مقامات بہ نسبت بعض کے شدید الحرارة ہیں یعنی تمام حصہ آفتاب کا حرارت میں برابر نہیں ہے کلف و ارحصہ سورج کا دیگر مقامات سے زیادہ حرارت رکھتا ہے سورج پر بہت بڑے بڑے کلف ہیں جو آفتاب پر چہ شرقی میں نظر آتے ہیں پھر تھوڑے عرصہ کے بعد وسط آفتاب میں معلوم ہوتے ہیں پھر سمت مغربی میں دیکھا دیتے ہیں اکثر کلف جو قریب خط استوا کے آفتاب پر معلوم ہوتے ہیں انکا بعد ۳۰ روز سے زیادہ نہیں ہے احد القطبین کی طرف گمان کیا جاتا ہے کہ کلف اعماق میں کرہ نیزہ کے ہیں یعنی گرمی و حرارت آفتاب سے جو گیز آرتے ہیں انکو کرہ چاروں طرف منتشر کرتا ہے اور اُن سے بہت بھاری گیز ایک مقام پر مجتمع ہوتے ہیں جو جواب ہو جاتے ہیں نور آفتاب کے اور اتنا حصہ سیاہ معلوم ہوتا ہے قرص آفتاب کا

ظاہری رخ نہایت کثیف ہے اور دوسرا رخ لطیف ہے جو بغیرہ لطیفہ زیرہ بین پھیلے ہوئے ہیں گرد سورج کے لاکھ لاکھ میل تک لیکن ہر کو قرص آفتاب کے نزدیک جیسے معلوم نہیں ہوتے جس طرح سے آفتاب کے نور کی وجہ سے دنگو تارک نہیں معلوم ہوتے البتہ گرہن کے وقت ہر کو وہ بخرات مختلف رنگ کے معلوم ہوتے ہیں جنہیں اکثر رخ رنگ کے ہونے میں اور جب قدر سورج سے قریب ہوتے ہیں اُستخری روشن ہونے میں حتیٰ کہ اہل بخرات کا مستقل ایک کرہ گرد آفتاب کے ہو گیا ہے جسکو کرہ موسفیر (یعنی کرہ طونہ) کہتے ہیں۔

کوہ ولسن کے رصد خانہ کے ڈاکٹر پروفیسر جارج ای اہل صاحب نے ماسٹراچ سفیدی کی دور بین کی مدد سے ثابت کیا ہے کہ سورج پر بعض اوقات عظیم برقی بگولے آتے ہیں جنہیں پھلجین آفتاب کا داغ کہا جاتا ہے یہ بگولے آفتاب کی سطح پر سے اسی تیزی سے گزرتے ہیں جیسے زمین پر سے آذھیان اور انہیں اس بلا کا زور ہوتا ہے کہ خیال کرتے ہوئے دل کا ہنسا ہے چوٹی چوٹی وورمیںون کی مدد سے جو سیاہ داغ نظر آتے ہیں وہ ان آفتابی آذھیان کی بنیادیں ہیں جہاں وہ کرہ آفتاب کی گرم سطح پر اس زور سے چلتی ہیں کہ اگر وہ ہماری زمین پر چلیں تو اس میں کو باکل لٹو کی طرح گھیر لیں اور ایک منٹ میں شاید تین بار ہکا دورہ کر لیں۔

اسی کو امام علیہ السلام نے حدیث میں بیان فرمایا ہے۔

اور یہ کہنا کہ ہم تمام کرہ آفتاب کو دیکھتے ہیں تو یہ سمجھو کہ قطب شمالی و قطب جنوبی کے حصہ سورج کے ہماری زمین سے کبھی محاذی نہیں ہوتے کیونکہ زمین کی حرکت گردان حصوں کے ہوتی ہے جو وسط آفتاب کے ہیں پس جو شخص کرہ زمین سے قطب جنوبی و شمالی کو آفتاب کے دیکھتا ہے وہ محاذی قطب آفتاب کے نہیں ہوتا اور شعاعیں آفتاب کے قطب کی زمین کی سمت ہوتی ہیں جیسے سورج کے وسط کی شعاعیں اس کرہ کے سمت آتی ہیں مگر یہ منصوم کا مقصود و شجس سمت شمالی آفتاب کی مراد جو یعنی اگر اُس کا رخ زمین کی طرف ہو جاوے تو زمین بل جاوے اور

کوئی شک نہیں ہے کہ سمت شمالی سوچ کی عاوی کی کہ زمین سے نہیں ہے اگر عاوی
ہوتی تو زمین جل جاتی کیونکہ سمت شمالی سوچ کی سمت گم ہے۔

اور جو باب بھی ممکن ہے کہ سوچ کی کل گرمی زمین پر نہیں پہنچتی بلکہ ۳۸۰۰۰۰۰۰۰۰۰
زمین تک پہنچتا ہے اور عاوی گرمی سوچ کی اور سیاروں پر پھیرا جاتی ہے ممکن ہے
مراد مصدوم کی۔ لیکن فاجعہ اہل الارض سے لیکن فاجعہ اہل الارض
اہل الارض ہے جو یعنی اگر تمام گرمی سوچ کی زمین پر پڑے تو بیشک زمین اور اہل زمین
جل جاوے گا کہ فانی ایک صاحب کا قول ہے کہ جو گرمی سوچ کی سال بھر بتدیج
زمین کو پہنچتی ہے اگر وہ ایک مرتبہ زمین تک پہنچی تو کیا حالت ہو بیشک یہ
گرہ شعلہ ہنگامہ جاوے۔

(۷) امام رضا علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ آفتاب و ماہ تاب دونہا نیان میں
بعد اسکے فرماتے ہیں کہ عنوان دونوں کی عرش کے نور سے ہے اور حرارت ان دونوں
آتش جہنم سے ہے جب قیامت آوے گی نور ان دونوں کا عرش میں چلا جاوے گا اور وقت
نہ سوچ رہے گا نہ چاند رہے گا۔ (تفسیر قمی، سبحان) اس بیان سے بھی معلوم ہوا کہ
گرہ آفتاب میں ذاتی حرارت ہے اور چاند بھی شعلہ انہیں ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ
فنا صورت کے معدوم ہونے اور مادہ کے منشر ہو جانے کا نام ہے۔ اور سوچ
عرش کا جدا شدہ شعلہ ہے یا جہنم کا جدا شدہ شعلہ ہے جو قیامت میں اس میں طبا و طحا
حال کے حکماء کا خیال ہے کہ تمام سیارے اور اقمار سوچ کا جدا شدہ شعلہ میں پہلائی
علیم سوچ کو بھی جدا شدہ شعلہ عرش جہنم کا بتاتی ہے ممکن ہے عرش جہنم کی کوئی
غیر نور آتش کا نام ہو اور وہ ایک جزائرت تارہ ہو جس کے شعلوں کے علیہ علیہ
نظام قائم ہوئے ہوں۔

(۹) امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ سوچ کے لیے ایک ملک ہے جو
اسپر بانی چمکتا ہے اگر ایسا نہ ہو تا تو زمین جل جاتی (بجاء کافی) ہے بھی اسی امر کی
دلیل ہے کہ سوچ بالذات حرارت و نور رکھتا ہے۔

ابراہیم پانی کے چھینٹے دینا اگر بعض مجاز ہے تو کہہ سکتے ہیں کہ حوام میں آب کی تیزی پانی کے چھینٹوں سے کم کیجاتی ہے خداوند کریم جو ہر قدری سے سولج کی حرارت کم فرماتا ہے جس سے زمین نہیں جلتی حرارت سے زمین کا محفوظ رکھنا پانی کے چھینٹوں سے استعارہ ہے۔

اور اگر مجاز و استعارہ نہ ہو تو ہر سیارہ تک جو آفتاب کی گرمی پہنچتی ہے اُس کے سرد کرنے کیو اسکے خدا نے وہ اجزائے مائید اور رطوبات جو کہ ہوا میں ہیں مقصد فرمائے ہیں جو آفتاب کی شمعوں کو سرد کر کے ہر سیارے کی زمین تک پہنچاتی ہیں اور آفتاب پر پانی کے چھینٹے دینا مراد اس سے آفتاب کی کرنیں ہیں جو حرارت آفتاب کی کرہ زمین تک پہنچاتی ہیں۔

۶۰۔ وزن آفتاب کے متعلق متقدمین کا یہ خیال ہے کہ وزن یعنی خفت و ثقل فلکیات میں نہیں ہے نہ عناصر کا کوئی وزن ہے اسی لئے کہ خفہ اور ثقل اجزاء کرہ کا ہوتا ہے نہ خود کرہ کا کیونکہ مراد وزن سے میل الی المرکز ہے اور چونکہ کرہ کو کسی سمت میلان نہیں ہوتا لہذا اُس کے لیے وزن بھی نہیں ہے۔

متاخرین میں حکیم کپلر صاحب کا خیال ہے کہ ہر شے میں وزن ہے اور خفت و ثقل اس میں امتیاز ہوتا ہے قوت جاذبہ سے کسی میں قوت جاذبہ زیادہ ہے سپین کم ہے جیسے پتھر پانی سے زیادہ کثیف ہے اور زمین سے مشابہ ہے اُس پر زمین کا جذب زیادہ ہوتا ہے پانی کی نسبت لہذا پتھر پانی سے بوجھل ہوگا اس طرح سے ہر جسم نسبت دوسرے کے قوت جاذبہ میں تفاوت رکھتا ہے اور یہی وزن کہ پس منشار ثقل و خفت قوت جذب ہے اور جس چیز میں پانی جاذبگی کرہ ہوا وغیرہ عنصری ہوا یا فلکی دھان وزن ضرور ہوگا آفتاب ہوا یا مہتاب۔

فائدہ ایک کا خیال ہے کہ کثافت مادہ آفتاب کی ۲۵۰ مرہ کم ہے کثافت مادہ ہوا سے کیونکہ ترکیب کرہ آفتاب کی بخارات و گیس ہے لہذا وزن ہوا کا ہوا کے وزن مصر کا اللال جلد ۷۱ میں ہے کہ وزن آفتاب کا ۶۳۷۹۳۴۷۵ حصہ

ستارہین بھی تعدد و عالم کے قابل ہیں وہ کہتے ہیں جتنے ثوابت ہیں سب آفتاب ہیں اور ہر ایک کا نظام شمسی مثل ہمارے نظام شمسی کے جدا ہے۔ دلیل انکی یہ ہے کہ تمام سارے اور آثار ہمارے سورج سے کسب نور کرتے ہیں اور وسعت ہمارے نظام شمسی کی جو محدود ہے فلک پنچون سے وہ ایک ہزار پانچ سو بیویں مندرجہ کا ہے اور سورج با این وسعت فلک پنچون سے ایک بہت چھوٹا تارہ مثل اخروٹ کے معلوم ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ پنچون کے بعد بالکل معلوم نہیں ہوتا ہوگا۔ لہذا پنچون سے بہت فصل پر جو ثوابت ہیں وہ کیونکہ ہمارے سورج سے روشن رہ سکتے ہیں۔ دیکھو بعض کو صفت ہمارے سورج سے اتنے فصل پر ہیں کہ جتنا فصل سورج کو پنچون سے ہے اس فصل سے بارہ گنا فصل ہے باوجود اسکے وہ ہمارے سورج کی کشش سے قائم ہیں اور کسی دوسرے ستارے کا جذبہ ان پر نہیں ہے کیونکہ اور ستاروں کو ان کو مٹون سے تہی دوری ہے جو قیاس سے باہر ہے اور وہ ہر کم دیکھا ئی دیتے ہیں تو پھر بتاؤ ان ستاروں کا جاذبہ اور نور دینے والا کون ہے۔

ڈاکٹر فائیک کا قول ہے کہ جو ثوابت جسے قریب ہیں اور نظر آتے ہیں انکی دوری ہے اتنی جتنی ہے کہ جتنا بعد ہو سورج سے ہے اسکو ایک درجہ فرض کر دو یسے پانچ لاکھ درجہ زائد ثوابت جسے دور ہیں

سائنس دانوں کا خیال ہے کہ نئی دنیا اس دنیا سے جسکی وہ شاخ ہے ایک کرب پند رہ لاکھ میل دور ہے اور اسکا قطر ۱۰۰۰ میل ہے ان اعداد پر غور کرنے سے انسانی دماغ چکر میں آجاتا ہے آسمان کے ان رازوں میں جو پنچون کو حیرت میں ڈالتے ہیں وہ ناکہ رن ستاروں کے کچھ بھی ہیں جو ہر جگہ حیرت انگیز اور بے شمار تعداد میں موجود ہیں انکی جسامت بہت بڑی ہے انکے اشکال عجیب و غریب اور ہیبت ناک ہیں اور جس طاقت کو وہ ظہور میں لاتے ہیں وہ غیر محدود ہے انکی نسبت خیال کیا جاتا ہے کہ وہ زمانہ مستقبل کے نظام شمسی کی ابتدائی شاخیں ہیں یا یوں کہتا چاہے کہ وہ اس عالم کے مادہ پر وٹو بلازم کے اڑتے ہوئے حصہ ہیں جنہیں سے نئی سطح اور نئی دنیا

۶۲۔ خدا فرماتا ہے: **يَسْأَلُ مَا خَلَقْتَ خَلْقًا** (سورہ آل عمران) خداوند! تو نے ان سبکو فضول و عبث خلق نہیں فرمایا۔ خدا علیم و علیم ہے جو کسی چیز کو عبث نہیں پیدا فرمایا ہمارا نظام کسی کس قدر چمکتا ہے اس کے قوی، طبائع، مصلح، انوار، حرکات، سب چمکتا ہے جن جن میں بہت سی زمینیں، سیاروں کی جن ہر ایک زمین ہماری چھوٹی سی زمین کو نظر کرتے ہوئے فضول و بیکار نہیں بلکہ جستہ اور زمین وسعت ہے، بقدر زمین، بلوی اور اسباب تعیشات بھی زیادہ ہونگے پس اس حیم اور چھوٹے سے سورج کے آثار وجود اس حد پر ہیں جسکو ان بڑے بڑے شمس سے کوئی نسبت نہیں تو کیونکر انکا وجود عبث و بیکار ہوگا ان کے آثار و وجود و بیشک ہمارے اس چھوٹے سے سورج کے مقابل میں بدرجہا زیادہ ہونگے ان کے سیارات کا زمین و آسمان نرالا ہوگا وہ ان کی مخلوق علی مخلوق ہوگی وہ ان کی ہر شے ترقی کا اعلیٰ نمونہ ہونگی جنکو ہمارے اخبار و احادیث نے اجمالاً بیان بھی کیا ہے ہشت و دو دن کے عجائبات کو دیکھو جس سے عقول بشری حیران ہوتے ہیں اور گھبرا کر انکار کر بیٹھتے ہیں حالانکہ ایک پکا مسلمان جب صدق دل سے لکھو دیکھتا ہے تو قدرت خدا پر عرش عرش کرتا ہے اور دیدہ ایمان روشن منور ہو جاتے ہیں۔ عام اس سے کہ کوئی فلسفہ یا عقل حکمی اُن سے مطابق ہو یا مخالفت بھی وہ لوگ اُس مخالفت کی پروا نہیں کرتے اُس طریقہ سے اُسکا اعتقاد رکھنے میں جیسے ہم دور میں سے دیکھ لیا ہو اور پھر اگر فلسفہ بھی مطابق ہو گیا تو نور علی نور ہے جیسا کہ تہ عوالم کے مسئلہ میں فلسفہ بالکل مطابق ہے چنانچہ ثوابت کو آفتاب کہا ہے اور اس تحقیق کی تائید ہوتی اور زیادہ ہوگئی جب شعری ستارے کے گرد ایک سیارہ بھی نظر آیا جیسا کہ حکیم فیلکس ورنہ فریسی نے تحقیق کیا یا ایک سیارہ برج سنبلہ میں دیکھائی دیا جسکا نام "اؤنوریا" ہے جسکو حکیم بالیل نے دریافت کیا۔ اب یقین ہو گیا کہ ہر ثابت سطح سے سیارات رکھتا ہے جسے ہمارا سورج اور ہر ایک کا نظام علیحدہ ہے بقیا **ر لعاہہ احسن الخالقین**۔

۷۔ امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ تمہارے اس آفتاب کے علاوہ چالیس آفتاب اور ہیں جن میں بہت سی مخلوق الٰہی ہے، دھارہ دانی، ہفت غیب البصائر، بصائر الدرجات، ہیں حدیث میں صراحت سے فرمایا ہے کہ ہمارے عالم سے خارج اور اس نظام شمسی کے علاوہ چالیس آفتاب اور ہیں۔ اب اس حدیث میں تاویل کرنا بلاوجہ محض بغرض مطابقت فلسفہ قدیم اور اس تاویل سے قویّت کا پوشیدہ کرنا ہماری سمجھ سے باہر ہے اور نہایت تعجب نیز ہے لیکن اس حدیث میں وہ مظاہر نظر میں قابل شبہ ہیں۔

(شبیہ) تعداد آفتابوں کی چالیس فرمائی ہے بعض دیگر اخبار میں کم اور زیادہ تعداد کا ذکر ہے۔

(شبیہ) آفتاب کی حرارت متقاضی خلقت کی نہیں ہے۔ متاخرین میں بھی کوئی قائل نہیں ہے۔

(جواب) متاخرین نے کہا ہے آفتاب ایک کرہ نار اور شعلہ جوالہ جولا کہوں اور درون سال زمین حرکت کرتے ہوئے ایک اقل باض پیدا ہوتا ہے اس کے بعد ایک پٹری بن جاتی ہے برویت آجائے سے اور کروڑوں سال گزرنے پر بسبب اپنی حرکت وضعی کے وہ شعلہ کرہ کی صورت میں ہو جاتا ہے پھر دوسرے کرہ کے لئے یہی طرہ سے اس پر چلکا آتا ہے اور لالھوڑ، مارگڈر نے اسے اس جھلکے کی مثالی بڑھتی جاتی ہے۔ یہ کم ہوتی جاتی ہے پانچواں کرہ میں اس وقت برویدگی کی آتی ہے اور رفتہ رفتہ وہ سکونت سے نہ ہو جاتا ہے۔ پھر دوسرے کرہ کے جی ہے کہ سورج میں نور و عرش سے آگاہ درنا میر بنو۔ قیامت کے روز نور سورج کا ہوش میں چلا جاوے گا اور سورج ہموں نور پا جائے گا۔

نہایت پرچمکت اور شاد و خوش سے نور آتا اس بات و بار بار اسے کہہ جاوے سورج کسی اور بڑے کرہ کا چلنے والا شعلہ ہے قیامت کے دن اس سورج کی یہ حالت ہوگی کہ نہایت اس حد میں ملے گی جابلیں یہ تمام سیاروں کی اور

تمام ثوابت کی آگ بجھ گیا دے گی اور نور اُسکا اُس معدن نور میں جاوے گا جسکو معدن
میں عرش کہا ہے اُسوقت تمام ثوابت بے نور اور ٹھنڈے ہو جاویں گے جب تمام
ٹھنڈے ہو گئے اُنکے جگر کی حرارت غسزنہ کی کل گئی پھر زمین کوئی ذمی روح
میں رہ سکتی سب فنا ہو گا جیسا کہ قرہ کے ٹھنڈے ہو جانے سے اُنکی مخلوق
تباہ ہو گئی جب ان ثوابت میں حرارت نہ رہی تو تمام نظام برہم ہو جائے گا قوت
کشش و اتصال و قوت دفع المرکز کچھ بھی نہ رہے گی سب کرے ٹکرا جاویں گے یہی
قیامت ہے سورج کا جہنم میں ڈالا جانا بھی صحیح ہے اُنکی آگ اور نور کل گیا تو آفتاب
کہاں رہا صفت شمس جہنم میں ڈالی گئی جس سے سورج کا جہنم میں ڈالا جانا صحیح ہوا اور
یہ بھی ممکن ہے کہ نور فنا نہ کھنے کے بعد وہ معدن نار جسکو جہنم کہا ہے سورج کو اپنی طرف
جذب کرے اور یہ سورج دوسرے نظام میں داخل ہو کر اُسکا سیارہ بن جاوے
یا کوئی اور حالت ہو۔

یہ حدیث بنا رہی ہے کہ سورج سے حرارت نہ کھنے والی ہے اور وہ بیشک رفتہ رفتہ
نکلتے گی اوسط حالت آفتاب کی ایک سیارہ کے مانند ہوگی جو خلقت کی حلاوت
رکھے گا۔ جیسے دیگر کو اکب کی نسبت کہا گیا ہے۔ اور حدیث میں بھی بتایا ہے کہ
حرارت آفتاب رفتہ رفتہ نکل رہی ہے۔

امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ سورج کا نور ہر روز لے لیا جاتا
اور دوسرا نور سُکودیا جاتا ہے (اجتاج طبری) صاف ارشاد ہے کہ سورج کا
نور ہر روز کم ہو رہا ہے اور اُنکے عوض دوسرا نور ملتا ہے جسکا یہ مطلب ہے
کہ سورج بھی عالم متغیر کے کلیہ سے خارج نہیں ہے جیسا دانش بھی
دیکھو سورج جوتا ہے ویسا اُنی دن بارہ بجے نہیں رہتا قوت اُنکی کم ہوتی جاتی ہے
جو ہم مسمیٰ ٹھنڈا ہوتا جاتا ہے اور دوسرا نور ملتا اشارہ ہے دوسرے قسم کے
تور کی طرف یعنی نور اُنکے بے ناریت کا ہوتا جاتا ہے یہ گویا دوسری قسم کا نور ملنا
ہے۔

حکماءے حال نے کہا ہے حرارت اور نور و چیرمین زندگی کے واسطے لازمی ہیں ایسے صاف ظاہر ہے کہ سورج زندگی کا منبع اور سرچشمہ ہے پس جب سورج کی روشنی اور گرمی ختم ہو جاوے گی تو اسکے متعلقین بھی ختم ہو جاوے گئے سورج کی حرارت دن بہ دن کم ہوتی جا رہی ہے وہ کروڑوں سال کے بعد زمین کی موجودہ صورت اختیار کر گیا ہو وقت یعنی حرارت و روشنی سورج سے ہماری زمین پر آتی ہے اس سے پائیس ارب ساٹھ کروڑ گنت زیادہ حرارت خارج ہوتی ہے اگر سورج کی شاتی اسکے نصف قطر کا چلیم حصہ ہو تو ساٹھ چوبیس ارب سال کے بعد اس سے زیادہ حرارت خارج نہ ہوگی یعنی اب سالانہ ہوتی ہے یعنی شرح تیزی مدت کثیر کہ بعد بھی وہی رہے گی مگر اس عرصہ میں ہکا ایک حصہ سرد ہو جاوے گا اس واسطے ساٹھ ارب سال زمانہ قرار دینا چاہیے لیکن پانی کو جانے والی خشکی ڈیڑھ لاکھ ملین سال کے بعد پیدا ہوگی اور یہ سیاد بے قیاس ہے اسے اعداد میں ظاہر کرنا دشوار ہے۔

فرماتا ہے: **وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّامُهَا قَلِيلٌ أَمْ كَثِيرٌ** (اے محمد) زمانہ قیامت کو کہد و علم ہکا خدا کے پاس ہے کوئی اُوقت کو ظاہر نہیں کر سکتا مگر وہی خدا۔ علم قیامت بجز خدا کے کو نہیں ہے۔ جب سطح آفتاب سرد ہو کر اسپر ایک قسم کا چمکا چڑھ آویگا تو وہ گیزروں کے نکلنے سے بھٹ جاوے گا اندر سے کھولتا ہوا لاوا نکلے گا وہ بھی کچھ حصہ کے بعد جم جاوے گا اور شگاف مٹ جاوے گا۔ اندوئی گیزر گاہے گاہے آتش فشان یا زون کے رستے سے نکلا کر چمکے خشکی کی ترقی کے ساتھ ساتھ سبجارات اور کاربونک ایسڈ گیزر نکلے گی پھر پانی نمود ہو جاوے گا اور سطح آفتاب پر سرد رہن جاوے گئے جیسے ہمارے بیان میں پھر سرد رہی جم جاوے گئے سورج کو شہاب ثاقب گرنے سے اور خلا کی طرف سے پھر گرمی ملیگی مگر ٹھیک و روشن نہ رہے گا۔ پھر تاجا و یگا کاربونک ایسڈ گیزر جنے لگے گی اور کرہ ہوائے تھپی برت کی طرح نمود آجی پھر ۲۰ سنٹی گریڈ پھر کرہ ہوائی گیزرین نمود ہوگی۔ نائٹروجن کا نیا سمندر پیدا ہو جاوے گا

صرف لیتیم اور ہیڈ۔ وجہ بانی ربجاوینکے۔ آخر میں سورج چاند کی طرح ایک عظیم
 کلاہ نظر آجیگا۔ آخری حالت اسکی یہ ہوگی جو زمین کے واسطے ہونے والی سے
 ایسی کروڑ سال کے بعد جب اسکا محور سکڑ جاوے گا تو زمین سورج میں گر کر بحسب
 ہوجاؤنگی اس طرح سے آخری نتیجہ سورج کا بھی یہی ہے کہ اسکا محور سکڑ جاوے گا اور
 وہ بھی زمین کے سورج میں گر کر بحسب ہوجاؤنگا جسکو اسلامی تعلیم نے جہنم بتایا ہے اور
 خبر یہی ہے آج سے تیرہ سو سال پیشہ کہ قیامت میں جہنم میں سورج ڈالا جاوے گا
 بیشک ایسا ہی ہونا ہے۔ اس کل بیان کے بعد ہم کہہ سکتے ہیں کہ امام علیہ السلام
 نے چالیس وہ سوین فرمائے ہیں جو پہلے مثل ہمارے سورج کے آسمان اور شعلہ و رنجی
 اب ان چالیس سورجوں کی یہ حالت ہے کہ انہیں خلقت ہونے لگی اور وہ اب توان
 سے سیاروں میں داخل ہو کر دوسرے بڑے ثوابت کے مطیع ہو گئے ہیں اور
 دوسرے نظام کے ماتحت ہیں۔

حکیم بہ مثل کا خیال ہے کہ یہ سب اجرام صلاحیت سکونیت کی رکھتے ہیں حتیٰ کہ
 چاند سوین سب میں صلاحیت ہے نہ تھا کام یہ ہے کہ ہر جسم میں ویسی مخلوق ہو
 جو مقتضی اور مناسب اس کرے کہ ہے جیسے وہ ذیروح جو آگ میں خلق ہوئی
 ہے مثل سمنل چڑیا کے جیسا کہ متقدمین نے نقل کیا ہے۔

فرانس کے مشہور حکیم پروفیسر فیوگی نے لکھا ہے کہ جب انسان اس دنیا سے رخصت
 ہو جاتا ہے تو پھر کسی اور سیارے پر جا کر پیدا ہوتا ہے پھر وہاں سے آگے جا کر کسی اور
 دنیا میں جنم لیتا ہے اس طرح سے چند مرتبہ مختلف سیاروں میں پیدا ہونے سے
 اسکی روح کیفیت اجزاء سے پاک ہو کر اس قابل ہو جاتی ہے کہ وہ سورج کے خطہ نور
 میں داخل ہو وہ نری پاکیزگی اور خالص عقل رہ جاتی ہے پھر سورج کے خاص حصہ میں
 مستقل سکونت اختیار کر لیتی ہے۔

(جواب ۲) ممکن ہے مواد اس مخلوق شمسی سے مخلوق ذیروح نہ ہو بلکہ عالم غفلت
 مراہو مثل گیز اور عناصر مادہ کے اور یہ اس بنا پر ارشاد ہوا ہے کہ یونانی جرم

آفتاب کو بسیط اور غیر عرضی خیال کرتے تھے انکی ترویج کیا سطرے فرمایا گیا ہے کہ ان سورجوں میں بھی مخلوق الہی ہے جو مناسب حال شمسی ہے۔

(جواب ۳۳) ممکن ہے مراد مخلوق شمسی سے مافی نظام آتش جو بسیط ہے ہمارے نظام شمسی میں ہر قسم کی مخلوق ہے بسیط چالیس اور ایسے سورج ہیں جنکے نظام علیہ علیہ لکھن ہمارے نظام کے ہیں اور ہر نظام میں ہمارے نظام کے مانند ہر قسم کی ذریعہ موجود ہے جیسا کہ اس بیان کی تائید میں یہ دوسری حدیث موجود ہے۔
 جابر جعفی نے امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت کی ہے فرمایا۔ تمہارے آفتاب کی پشت پر چالیس آفتاب ہیں ہر دو آفتاب کے مابین چالیس عالم ہیں جنہیں خلقِ اشیر ہے جنکو اسکی بھی خبر نہیں کہ ہمارے آدم خلق ہوئے یا نہیں (انوار نظامیہ، ج ۱) اس حدیث میں صراحت خلقت کی کردہی گئی ہے کہ شمسی من خلقت کا ذکر نہیں ہو بلکہ نظام شمسی مراد ہے۔

۶۴۔ حدیث میں ہے ہر روز جمعہ میں ساعت تک استیلا فرمایا عرش پر جملہ تین ساعت کے ایک ساعت میں خلقت آفتابوں کی فرمائی (بحار، و منشور)
 اس حدیث سے بھی کثرت اور تعدد آفتابوں کا ثابت ہے لیکن ایک ساعت میں خلقت فرمان آفتابوں کی اس ساعت سے ساعت الہی مراد ہے نہ ساعت نبوی جسکو ہم مفصل اپنے مقام پر بیان کریں گے۔

۶۵۔ امام جعفر صادق علیہ السلام نے یمن کے نجومی سے اپنی نسبت فرمایا ہے کہ جب میں اس سوچ کو حکم کر دیکھا تو یہ بارہ سورج بارہ چاند بارہ مشرق بارہ مغرب بارہ دریا بارہ عالموں کو ملے کر جاوے گا (بحار، احتجاج، بصائر الدرجات، اختصاص)
 اس حدیث سے بھی بہت سے شمس و قمر اور مشرق و مغرب اور عالموں کا ثبوت ملتا ہے لیکن اس حدیث میں بارہ آفتابوں کا ذکر ہے اور یمنی منافات ان حدیثوں میں نہیں ہے جنہیں چالیس کا ذکر ہے اسلئے کہ وہ چالیس آفتاب خاص آفتاب ہیں جسکی خصوصیت کو ہم بیان کر چکے ہیں پچھلے آرٹیکلوں میں اور یہاں بارہ کا عدد بیان ہوا ہے

انہیں انحصار صد شمس کا نہیں ہے بلکہ بیان ان بارہ آفتابوں کا ذکر ہے جبکہ ہمارا سورج
 ہمارے وہ حقیقی طور پر دکھاتا ہے اسے زائد آفتابوں تک ہمارا یہ سورج نہیں پہنچ سکتا
 لیکن ایک نئی بات البتہ یہ فرمائی ہے کہ سورج ہمارا بارہ آفتابوں تک ہمارا آتی
 پہنچ سکتا ہے اس میں اس مضمون کی طرف اشارہ ہے جسکو ہم نے اسی باب میں ذکر کیا ہے
 یعنی قیامت میں سورج کی گرمی اور نور نکل جانے کے بعد پھر سورج سورج نہ رہے گا
 بلکہ زمین بیکریہ کسی اور نظام میں داخل ہوگا اور اسی بڑے آفتاب کا تابع و مطیع ہو جائیگا
 معصوم نے اسی امر کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ سورج ہمارا بارہ نظاموں تک جذب
 کشش سے کھینچا جائیگا یا یہ کہ فوت وافتدائے مرکز کے بطلان سے بارہواں آفتاب
 ہفتہ بزرگ ہے کہ وہ اسکو کھینچ کر اپنے نظام میں داخل کر لیگا اور اپنی زمین بنالیگا
 تیرہویں نظام تک اس سورج کی پہنچ نہ ہوگی۔

معصوم کا یہ فرمانا کہ جب میں حکم کروں گا یہ صاف دلیل ہے کہ آج ایسا نہ ہوگا
 جب حکم دیا جائیگا یعنی قیامت کے دن۔

باب آٹھواں چاند کا بیان

۶۶۔ متقدمین و متاخرین میں صفات و حالات میں اس کے بعد اختلاف ہے
 بعض کہتے ہیں کہ فرسط ہے، بعض کہتے ہیں، بعض چھوٹا کہتے ہیں، بعض بڑا
 کہتے ہیں، بعض بسیط و طبعیت کہتے ہیں، بعض مرکب کہتے ہیں بعض کہتے ہیں
 کہ بعض ظلماتی کہتے ہیں، بعض کا خیال ہے کہ قمر ایک ہے، بعض تعداد قمر کے
 قابل ہیں۔ باوجودیکہ قمر تمام اجرام کی نسبت کہ زمین سے بہت قریب ہے لیکن
 پھر بھی اسکی پوری حالت دریافت نہیں ہوئی اور بعد اختلاف ہے۔ چہ جائیکہ وہ
 اجرام فلکی جو کہ ورون سال کی راہ پر ہیں انپر کوئی قطعی رائے قائم کرنا کیونکر ممکن ہے
 پس یہ فلسفی کی مخالفت حدیث و قرآن سے کیا ضرر پہنچا سکتی ہے اسکی الماسبت
 کی راہ سے اور فلسفہ کی تخمینی اور قیاسی حالت سے۔

۶۷۔ چاند کے مقام میں اختلاف ہے اور اس کے فلک میں بھی متقدمین کا خیال تھا
ماہتاب آسمان میں ٹھکا ہوا ہے اور اس کا آسمان تمام عناصر کے آسمانوں کو محیط ہے
اسپر دوسرا آسمان ہے جس میں عطار و ٹھکا ہوا ہے۔

موجودہ فلاسفر متفق ہیں کہ ماہتاب ہمارے کرہ ہوا میں ہے جو کرہ زمین کے اپنے
دار پر حرکت کر رہا ہے کسی جسم میں ٹھکا ہوا نہیں ہے جیسے ہماری زمین کسی چرخ زمین
ٹھکی ہے چاند اور زمین ایک مدار پر حرکت کر رہے ہیں چونکہ زمین کا مدار اور ٹھکا فلک
وسط میں ہوا فلک میں سیاروں کے لہذا ماہتاب بھی ستاروں کے وسط میں ہے۔
اسلامی ہیئتہ فلسفہ جدید کی تائید کرتی ہے۔

(الف) قرآن مجید میں ہے: **الم تر و کیف خلق اللہ سبع سموات طباقا
و جعل النجوم فیہن نورا و جعل الشمس سراجا** (سورہ نوح) کیا تم نہیں دیکھتے
کیونکہ خدا نے سات آسمان طبق طبق بنائی اور قرار دیا ان کے درمیان میں ماہتاب کو
اور بنایا سورج کا چراغ۔

اس آیه میں صاف بتایا ہے کہ ماہتاب وسط میں ہے اور کل آسمان ماہتاب کا
طرف ہیں یہ نہیں فرمایا کہ ماہتاب کو آسمان میں جگہ دی پس عام اس سے کہ سموات
سے افلاک مراد ہوں یا وہ کرہ جو فوق میں ہے ہر دو بنا پر چاند وسط میں ہے۔

اس بیان کی تائید سیاق آیت سے اس طرح سے بھی ہوتی ہے کہ خدا نے: **و
جعل الشمس فیہی سراجا** نہیں فرمایا سورج و چاند کی حالت میں فرق رکھا ہے۔

(ب) حدیث میں ہے۔ ماہتاب، ستارے، رجوم سما، دنیا پر بین (سجاد و شہرہ)
چونکہ سما دنیا کرہ بخارا و ارض ہے لہذا معلوم ہوا کہ چاند سما دنیا پر ہے اس طرح سے
رجوم سما۔

۶۸۔ تعدد انبار میں بھی متقدمین نے خیال کیا ہے کہ سواہر ہاے ماہتاب کے
اور نہیں ہے لیکن تحقیق جدید میں ثابت ہوا ہے کہ سطح سے آفتاب کے گرد سیارے
گردش کرتے ہیں اس طرح سے سیاروں کے گرد ایک دوسری قسم کے سیارے ہیں جنکو

چاند گتے بن کر دس کرتے ہیں انکا یہ کام ہے کہ آفتاب سے روشنی لیکر سیاروں
جو مثل زمین کیفیت میں شبکو نور بخشن ہر ایک سیارہ کے ساتھ تعداد قمر جدا ہے زمین
کے گرد صرف ایک قمر بے میخ کے ساتھ دو مشتری کے ساتھ پانچ، زحل کیسے
آٹھ، یورنیس کیساتھ چار، نیپون کے ساتھ ایک قمر گردش کرتے ہیں ممکن ہے ان
سیاروں کے گرد اور بھی قمر گردش کرتے ہوں جنکا نظارہ اب تک نہیں ہوا ہے۔
دکائن اور مونتاین نے زہرہ کا بھی ایک قمر کہا ہے۔

ڈاکٹر میخائیل مدعی ہیں کہ بہت سے فلاسفہ مدعی ہیں کہ زہرہ کا بھی ایک قمر مثل چار کے
قمر کے ہت جسکو بعض نے چارم تبہ دیکھا ہے جسکا قطر دو ہزار میل کا ہے اور وہی
اسکی کرہ زہرہ سے قریب اتنی ہی ہے جیسے ہمارے چاند کو کرہ زمین سے۔

ڈاکٹر فائڈلک کا خیال ہے کہ ایک کوٹ چار سی زمین کا جدید قمر بنا ہے جو زمین
کے گرد تین گھنٹہ میں پانچ ہزار میل کے فاصل سے واپس مگردال لہذا اس کے
گردش کرتا ہے جسکی نسبت اخباروں میں شہرت دہائی تھی کہ بجائے ایک قمر کے
دو قمر زمین پر طالع ہوا کرتے تھے۔

اسٹائن کے مشہور اکڑ ہال صاحب نے مشن میں نیچ کے دو چاند تفتیش
کیے ہیں جو مشن سے قریب رہے اس کا نام فوبوس ہے اور جو دور ہے اس کا نام
ڈیموس ہے دونوں قمر کا قطر دس میل ہے فوبوس کا زمانہ دور سات گھنٹہ
۳۵ دقیقہ ہے اور ڈیموس کا دورہ اپنے محور پر ۳ گھنٹہ ۱۸ دقیقہ میں تمام ہوتا ہے
فوبوس کو بعد مرکز سے سبار کے ۶۰۰۰ میل ہے اور سطح سیارہ سے صرف
۴۰۰۰ میل کا بعد ہے۔

اور ڈیموس کو بعد سیارے سے ۵۰۰۰ میل ہے۔

مشتری کے چار چاند جب ذیل ہیں۔

قطر میل

۲۴۰۰

مدت دوران
۲۹ ۱۸ ۱ ۵

بعد سیارہ سے
۲۶۷۰۰۰۰ (۱)

۲۱۰۰	۱۸	۱۳	۳	۲۲۵۰۰۰ (۲)
۳۴۰۰	۰	۴	۷	۶۷۸۰۰۰ (۳)
۲۹۰۰	۵	۱۸	۷۶	۱۱۹۳۰۰ (۴)

یہ چاند گرہ مشتری سے سطح سے معلوم ہوتے ہیں جیسے ہماری زمین پر سے ہمارا چاند معلوم ہوتا ہے کبھی ہلال کی شکل میں کبھی بڑی شکل میں۔ مداران چاندوں کے سطح فلک مشتری کی جانب تھوڑا جھکے ہوئے ہیں اسوجہ سے ہر دوری میں ان کو گرہن ہوتا ہے اور سوچ کو بھی ہر دوری میں گرہن میں ڈالتے ہیں سہا سے چوتھے چاند کے اسکے مدار پر جھکا ہوا ہے فلک سیارہ کی طرف اسوجہ سے کبھی اوپر اور کبھی نیچے جاتا ہے اور کبھی نیچے نیچے اسوجہ سے ہر دورہ میں آفتاب کو گرہن نہیں کرتا۔
زحل کے آٹھ چاند ہیں لیکن شدت بعد کی وجہ سے کسوف و آفتاب و عبور اٹکا سطح سیارہ سے ٹھیک نہیں معلوم ہو سکتا لیکن مدار چاندوں کے جیسا کہ سیارہ کی طرف جھکے ہوئے ہیں اسوجہ سے کہا جاسکتا ہے کہ چاندوں کو ان کے بہت کم گرہن ہوتا ہے جو چاند سیارہ کے حلقہ خارجیہ کے قریب ہے اسکی دوری (۴۰۰۰ میل ہے۔

اسم قمر	بعد سیارہ سے بحسب میل	مدۃ دوران ہر ایک کی
میاس	— ۱۲۱۰۰۰	۱ ۲۲ ۳۷
انکیلا دس	— ۱۵۵۰۰۰	۱ ۸ ۵۳
تیس	— ۱۹۲۰۰۰	۱ ۲۱ ۱۸
دیونی	— ۲۴۶۰۰۰	۲ ۱۷ ۴۱
رہیا	— ۳۴۳۰۰۰	۴ ۱۲ ۲۵
تیشان	— ۷۹۶۰۰۰	۱۵ ۲۲ ۴۱
ہیریون	— ۱۰۰۷۰۰۰	۱۱ ۷ ۷
پاپیوس	— ۳۳۱۴۰۰۰	۷۹ ۷ ۵۷

پڑھیں گے چنانچہ بن جو سجدہ دوری کی وجہ سے بالکل نامعلوم میں نہ انکا قطر معلوم ہو سکتا
 مگر بن بنو البتہ بعد سيارہ سے اور مدت دوران گرد سيارہ کے معلوم ہوتی ہے جس بن بن بن
 مدت دوران بعد سيارہ جیسے

اس	۲	۱۲	۲۹	۲۰۰۰۰
ارنیل	۲	۱۲	۲۹	۲۰۰۰۰
امبریل	۴	۳	۲۷	۷۰۰۰۰
نیتانیا	۸	۱۶	۵۷	۲۸۰۰۰۰
اوبرون	۱۳	۱۱	۷	۳۷۰۰۰۰

بنچون کا ایک چاند بن جسکو اپنے سيارہ سے دوری ۲۲۰۰۰۰ میل ہے اور
 مدت دورہ کی پانچ روز ۲۱ گھنٹہ ۳ دقیقہ ہے اور ممکن ہے دیگر قار بھی اس سيارہ کے
 چون جو سجدہ دوری کی وجہ سے محسوس نہیں ہوتے۔

یہ تحقیقات تعدد قار کے جس قدر بھی ہیں سنہ ایک ہزار ہجری کے ہیں قبل اسکے
 تعدد فکر کی فلاسفہ یونانی کے مقابل میں جس نے خبر دی تھی وہ اسلامی فلسفہ تھا۔

(الف) جناب امیر علیہ السلام کا قول۔ ہمارا قمر یا اس کے قر (روضہ دانی)
 یہ فقرہ صاف بتا رہا ہے کہ وہ قمر کے لیے ہمارے چاند کے علاوہ اور بھی چاند ہیں۔

(ب) امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ تمہارے چاند کے علاوہ چالیس
 اور چاند ہیں ہر دو چاند کے مابین چالیس عالم ہیں جن میں خلق کثیر ہے انکو اسکی بھی خبر نہیں
 کہ ہمارے آدم خلق ہوئے یا نہیں (انوار الثمانینہ) اس حدیث سے چالیس چاندوں کا
 وجود پایا جاتا ہے ممکن ہے آئندہ جدید تحقیق ہو اور فلسفہ بھی چاند کے عدد میں
 اتفاق پیدا کرے۔ لیکن بحث اس امر میں ہے کہ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے
 کہ ہر دو چاند کے مابین چالیس عالم ہیں۔ تعدد عوالم کے بیان میں ہم دیکھا ہیں کہ
 اقسام عالم کے کتنے ہیں مختصر یہ سمجھو کہ عالم حیوانی، عالم روحانی، عالم مثالی، وغیرہ
 وغیرہ بہت سے عام ہیں ممکن ہے ہر دو چاند کے مابین چالیس قسم کے عالموں کا
 وجود ہو جسکو ہم نہیں جانتے اور یہ بھی ممکن ہے کہ کل چالیس عالم چون اس لیے

کہ حدیث کے عربی فقہاء میں سے البیہاقی لفظ "القرص" کا حوالہ دیتے ہیں۔
 مابین قرص کے قرص آخر تک چالیس عالم ہیں "القرص" میں الف لام غمزہ ذنی
 ہو جس سے مراد ہمارا قرص قر ہو اور قرص آخر سے مراد آخری اور انتہائی قرص ہو
 یعنی ان چالیس قرصوں کے درمیان میں چالیس عالم ہیں۔ بعض نسخوں میں کتاب کے
 بجائے "عالمات" کے "عالمات" کی لفظ ہے اگر ایسا ہے تو بد بتایا گیا ہے جس کے
 معنی سال کے ہیں۔

۶۹۔ نظام محمدی میں یہ بھی بتایا گیا ہے کہ ان قرونین مخلوق کثیر ہے۔
 امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے۔ تمہارا ساس چاند کے علاوہ چالیس
 چاند ہیں جن میں خلق کثیر ہے وہ نہیں جانتے کہ آدم علیہ السلام تمہارے پیدا ہوئے
 یا نہیں (بخاری)

یہ حدیث مسکوئیت قر کی میں دلیل ہے اور بتا رہی ہے کہ کرہ قمری روح صاحب
 ادراک ذی فہم مخلوق سے آباد ہے جسکو ہمارے آدم علیہ السلام کی خبر نہیں ہی
 جیسے حکم اور چاند ذی فہم فیصلی خلقت کی خبر نہیں ہے۔
 متاخرین میں جو کہ ہرشل، نوک، کاسن، اراغ، گسٹوک، اسپیکرین، وغیرہ بھی قابل
 ہیں کہ ہمارے چاند پر ذی روح کا وجود ہے۔ لیکن بعض محققین کا خیال ہے کہ کرہ قمری روح
 ہے نہ اسپر ہوا ہے نہ پانی نہ بخار نہ روئیدگی۔

سیاہ داغ جرم قمرین جسکی نسبت متقدمین کا خیال تھا کہ کرہ قمری متعلق ہے ہر شے
 آئینہ کے اور یہ سیاہ داغ زمین و اشیاء زمین کا عکس ہے شرح مذکرہ معنی جو دنیا
 فاضل نیشاپوری،

بعض کا خیال ہے کہ کچھ اجسام جرم قمرین ایسے تھکے ہیں جو انارت کو قبول نہیں کرتے
 (تذکرہ) اس تحقیق کی بخوبی تردید جو کر یہ ثابت ہو گیا ہے چونکہ چاند کا فاصلہ زمین
 محض دو لاکھ چالیس ہزار میل ہے اور بہ نسبت کل جہاں فاصلی کے قریب تر ہے
 اسلئے پھر زمین کا تاثر بہت ہی واضح دیتا نظر آتا ہے۔ چاند میں سیاہ داغ جو

دیکھائی دیتے ہیں اسکو کہا ہے کہ ملق ووق میدان اور دامن کوہستان ہوا کے
 سیاہ نظر آنے کا سبب یہ ہے کہ وہاں شمع آفتاب بباعث ارتفاع جبال
 پوری طرح نہیں پہنچ سکتی اور جو حصہ کہ بہت ہی روشن و تابان نظر آتے ہیں وہ
 اونچی اونچی پہاڑوں کی چوٹیاں ہیں انہر جب آفتاب کی کرن پڑ کر منعکس ہوتی ہے
 تو ہم انکو روشن و درخشان دیکھتے ہیں۔ زیادہ تحقیق سے یہ ثابت ہوا ہے کہ صحرا کے
 ملق ووق جو چاند میں نظر آتے ہیں سوکھے ہوئے سمندر وں کے قعر ہیں جس سے
 کہا جاتا ہے کہ چاند میں بھی مثل بحر اطلالتک کے کسی زمانہ میں بہت بڑے بڑے
 سمندر موجود تھے اور سطح سے یہاں زمین پر عمدہ اور خوشام غزار وادیان تھیں
 اس سطح سے چاند میں بھی دلغریب سبز و زار موج دتھے مگر اب وہ دریابا بے ذخار
 سوکھے نظر آتے ہیں اور خوشام غزار جو طرح طرح کے پھولوں سے مزین تھے وہاں پڑ
 ہن سوائے صحرا و بیابان و جبال عظیم الشان اور کچھ نظر نہیں آتا نہ پہاڑوں کے
 دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کسی زمانہ میں کوہ آتش نشان تھے اسلئے کہ ان میں بڑے
 بڑے دسے جو بالکل ناریک مثل آدھون کے منہ لھوئے نظر آتے ہیں مگر اب وہ پہاڑ
 جنسے گرم بخارات اور کچلے ہوئے فلزات نکلتے تھے بیکار و خراب بڑے ہیں اسلئے
 کہ چاند کی حرارت بالکل زایل ہو چکی ہے اور اسکا جگہ تک ٹھنڈا ہو گیا ہے۔
 یہ سب نظارات بتاتے ہیں کہ ایک زمانہ میں یہ کرہ بھی آباد تھا اگر چاہے غیر آباد ہو
 اس سے معلوم ہوا کہ آبادی و بربادی ہر کرہ کیواسطے ہے جو وقت امام علیہ السلام
 کرہ قمر کی آبادی کا ذکر فرمایا تھا ممکن ہے کہ اس وقت تک یہ کرہ قمر بھی آباد ہوا اور اب
 ذیروح کا ہونا کلام معصوم کی تردید نہیں کر سکتا اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا
 کہ دیگر اقمار بھی مثل ہمارے قمر کے ویران و غیر آباد ہوں جیسا کہ حدیث مذکورہ سے
 بھی نہیں پایا جاتا کہ ہمارا قمر مخلوق ذیروح سے آباد ہے بلکہ صاف فرمایا ہے کہ
 یہ ہمارے چاند کے علاوہ چالیس چاند ہیں جن میں خلق کثیر رہے۔ پس خلق کثیر کی خبر ان
 چالیس چاندوں سے متعلق ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان چالیس کے علاوہ

اور بھی چاند ممکن ہیں جو غیر آباد ہوں اس حدیث میں محض آباد چاند نکال دیا ہے۔
 ۱۰۷۔ چاند کی نسبت تقدیر کا خیال تھا کہ سروہے لیکن مستآخرین کے نزدیک
 ماہتاب بھی گرم ہے۔

حکیم فانی ایک کا قول ہے ماہتاب کی حرارت زمین تک دو طرح سے پہنچتی ہو۔
 ایک سطح سے کہ سورج کی کرنوں کا ماہتاب سے انعکاس ہوتا ہے۔ دوسرے
 یہ کہ گرہ قمر آفتاب سے گرم ہو کر اپنی آبی دوسرے کرہ پہ پہنچاتا ہے۔

حکیم فیلکس ورن کا قول ہے ضو کے ساتھ منہج حرارت بھی کرہ ارض تک
 پہنچتی ہے۔ نظام محمدی میں جی چاند کو گرم کہا ہو، ورنہ اس قدر قدیم کی تردید کی ہو۔
 (الف) امام رضا علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ سورج و چاند دو آتشی نشانیاں ہیں پھر
 فرمایا ہے کہ ان دونوں کی روشنی نور عوس سے ہے اور حرارت ان دونوں میں
 آتش جہنم کی ہے۔

(ب) امام محمد باقر علیہ السلام سے سائل نے دریافت کیا۔

سوال۔ چاند سے سورج کیوں زیادہ گرم ہے۔

جواب۔ خدا نے ماہتاب کو آگ کے نور کی ضو سے خلق کیا ہے اور آب صاف
 سے ایک طبق اس کا ضو سے خلق ہوا ہے دوسرا طبق آب صاف سے ہے جسے کہ
 سات طبق اس طرح سے ہیں بعد اسکے خدا نے پہنا دیا اس کو لباس پانی کا سورج سے
 چاند سورج کی نسبت ٹھنڈا ہے۔ اس حدیث میں بھی صاف بتایا ہے کہ چاند
 گرم ہے اگرچہ آگ کی گرمی کم ہے نسبت سورج کے اور بتا دیا ہے کہ جرم قمری میں حرارت
 باطن میں موجود ہے۔

مستآخرین بھی چاند میں طبقات ناریہ کے قایل ہیں جی طرح سے ہماری زمین کا جو گرم گہٹ
 چنانچہ زمین اکثر اندرونی گیزروں کے دباؤ سے بھٹ جاتی ہے اور شعلہ نکلنے لگتا ہے۔
 ہوتے ہیں اور کوہ آتش فشان کے ذریعہ سے بڑے بڑے شعلہ نمودار ہوتے ہیں
 یہی حالت کہ قمر کی بھی تھی اُس میں بھی کوہ آتش فشان تھے۔ چنانچہ اکثر مہر کے

اپنی تحقیقات میں چاند کے کوہ آتش فشان کا نظریہ بیان کیا ہے اور صبح اور شفق کو قمر کی دہلی ہے اور بڑے بڑے شعلہ کوہ آتش فشان کے شفق قمر سے زائد روشن انکو نظر آئے ہیں اور کرہ بخار یہ دھوا اور چودھضا کا وجود کرہ قمر کے لیے ثابت کیا ہے۔

حدیث میں یہ بھی بتا دیا ہے کہ کرہ قمر بیضا نہیں ہے بلکہ ہوا پانی خضوار اور غیرہ کے لینے مادہ عنصریہ سے مخلوق ہے جیسا کہ مرات العکس وغیرہ سے ماہتاب میں اٹھارہ یا اس سے بھی زائد دہائیں اب تک دریافت ہوئی ہیں ان سب فلزات کی موجودگی ماہتاب میں ایسی یقینی ہو چکی ہے جیسے مادیات کا کوئی بدیہی مسئلہ اور قوی و درمیںون سے اسپرڈی نالہ جھار جھنکار نظر آتے ہیں جسے زمین پر

اے۔ ماہتاب کی روشنی کی نسبت متقدمین کا بھی خیال تھا کہ ہسکا نور ذاتی نہیں ہو بلکہ آفتاب کے نور سے مستفاد ہے۔ متاخرین کا خیال ہے کہ جلد سیارہ آمار مثل زمین کے کیفیت ہیں اور آفتاب کی طرح ان میں نور نہیں ہے یہ سب آفتاب کے کسب ضیا سے ہیں اور شکار آفتاب کی شاعین منکس ہو کر زمین کی جانب آتی ہیں تو ہم انکو دیکھتے ہیں ہر ایک ثابت تارہ جو بذات خود روشن ہے اپنے اپنے مقام میں حرارت و نور پونچا رہا ہے چنانچہ یہ سارے نظام مسمی صرف آفتاب کی ذات سے روشن ہو کر ایک سیارہ اور اس کا قمر آفتاب سے اخذ کرنا ہے اور ایک دوسرے کے سامنے چھتے نظر آتے ہیں چونکہ اجسام غیر شفاف ہیں نور کی شاعین نفوذ کر کے دار پائین ہو سکتیں لہذا جسم قمر پر چھایک غیر شفاف جسم ہے شعلہ نور آفتاب کی بڑ کر چھہ وہاں سے منعکس ہوتی ہے اور زمین پر پھیل کر چاندنی بن جاتی ہے یہ روشنی آفتاب کی روشنی کے پانچ لاکھ چالیس ہزار حصوں میں سے صرف ایک حصہ ہے اس لیے آفتاب کا نور اور منعکس نہیں ہوتا کچھ جسم قمر میں نفوذ ہو کر زائل ہو جاتا ہے اور باقی جو منعکس ہوتا ہے وہ ہر سمت میں منتشر ہو جاتا ہے لہذا نور چاند کا آفتاب کے نور سے پانچ لاکھ چالیس ہزار درجہ کم ہوتا ہے چاندنی میں حرارت نہ ہونا اس بات کی

دلیل نہیں ہے کہ چاند سورج سے اخذ نور نہیں کرتا یہ ضرور نہیں کہ آفتاب کی روشنی کسی جسم سے منعکس ہو تو زمین حرارت بھی ہو اور منعکسہ میں حرارت ہو نا چاہئے ہونا ایک جسم کے ایک خاص کیفیت سے تعلق رکھتا ہے مثلاً لوہا، تانبا، جامی، سونا، جو چیزیں سخت اور چکنی اور چمکیلی ہیں ان سے نور کے ساتھ کہیں قدر حرارت بھی منعکس ہوتی ہے مگر مثل لکڑی، یا مٹی، کوئلہ، وغیرہ جنکے مساوات کھلے ہوئے ہیں وہ حرارت کو بالکل جذب کر لیتے ہیں اور شعلع نور جو ان سب سے منعکس ہوتی ہے جنکے سبب سے آنکھوں میں دیکھ سکتے ہیں بالکل ٹھنڈی ہوتی ہے چنانچہ زمین پر جب آفتاب کی کرن پڑ کر منعکس ہوتی ہے تو اسکی حرارت مٹی پانی حیوانات و نباتات کے جسم میں جذب ہو کر رہ جاتی ہے جسکی وجہ سے کل چیزیں گرم ہو جاتی ہیں اور صرف اُنکا نور منعکس ہوتا ہے مگر نور بھی مثل حرارت کے کل چیزوں سے یکساں منعکس نہیں ہوتا ہے جن چیزوں میں کہ بہت چمک اور ٹرپ ہوتی ہے وہ صرف اس سبب سے ہے کہ ان چیزوں میں نور کو منعکس کرنے کی زیادہ قابلیت ہے بقدر کہ سطح چمکی اور ہموار ہوتی ہے اسبقدر اس سے نور زیادہ منعکس ہوتا ہے چنانچہ لکڑی وغیرہ پر والرش کرنا اسی قاعدہ کے مطابق ہے پس معلوم ہوا کہ حرارت و نور کے منعکس ہونے کے قانون قریب قریب ایک ہی ہے ہیں اور اکثر اوصاف و کوائف اجسام مادی ان دونوں قانون کے یکساں ہیں۔ بحکم ثابت ہے کہ ہاتھ میں روشنی آفتاب کی روشنی سے پانچ لاکھ چالیس ہزار درجہ کمزور ہے لہذا ایک ادنیٰ تامل سے ظاہر ہے کہ جب نور آفتاب کا جسم ہاتھ میں جذب نہیں ہوتا بلکہ صرف منتشر ہوتا ہے اور اس منتشر ہونے کے باعث زمین پر اس درجہ کمزور ہو کر پہنچتا ہے تو حرارت آفتاب جسکو اکثر اجسام مادی بالکل جذب کر لیتے ہیں جیسا کہ بیان ہوا چاند سے منعکس ہو کر جو ایک جسم مادی ہے زمین پر کب آگتی ہے۔ پس معلوم ہوا کہ چاند آفتاب کا نور زمین سے سطح سے کل سیارے سورج کے نور میں بہت کم نور زمین و اہل زمین کے لیے آفتاب کا نور چاند کے توسط سے زیادہ پہنچتا ہے نسبت دیگر سیاروں کے اسوجہ سے یہ زیادہ روشن معلوم ہوتا ہے۔

اب اسلامی حقیقات اس بارہ خاص میں پڑھو اور صلوٰۃ بحیرہ محمد آل محمد پر۔
(الف) قرآن مجید میں ہے **تَجْعَلِ الْقَوْمَ خِيَارًا وَتُجْعَلَ لِي خَيْرًا** (سورۃ یونس)
 خدا نے آفتاب کو دنیا بار اور چاند کو نور بنایا۔ خود فرق بتایا ہے چاند سورج کی
 روشنی میں لیکن اس سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ ماہتاب کا نور مستفاد ہے نہ آفتاب
 سے یا ذاتی نور ہے بلکہ ایک طرح جزائی ہونا معلوم ہوتا ہے جو ظاہر نظر میں تحقیق کے
 خلاف ہی حالانکہ غور سے دیکھو تو بالکل تحقیق جدیدہ کے موافق ہے۔

نظام ہر شے کی بنا سید یون پر ہے اسکی بنیاد جملہ سیارے اور آفتاب سورج کے
 جدا شدہ شعلہ ہیں اس تحقیق کی رو سے تمام سیارے اور آفتاب نور و ضیاء جو ہیں۔
 بلکہ ہر شے کا یہاں تک خیال ہے کہ یہ اجرام مظلمہ فی الجملہ نور رکھتے ہیں جسکا نور ذاتی ہو
 اس قول کی تائید میں بہت سے فلاسفہ کا یہ قول ہے کہ جتنے اکثر محقق کے زمانہ
 میں صبح کو چاند دیکھا ہے اور ہمیشہ سب گریں میں جتنے چاند کا قرص سرخ دیکھا ہو
 یہ دونوں امر دلیل ہیں اس امر کی کہ چاند خفیف نور رکھتا ہے البتہ یہ تڑپ و چمک
 اور زیادتی نور کی سورج کے نور سے مستفاد ہے لہذا چاند کو بھی بالذات نورانی
 کہنا غلط نہیں ہے۔

(ب) امام جعفر صادق علیہ السلام نے بیاع سابری سے پوچھا بتا سورج
 اپنے نور سے چاند کو کس قدر نور دیتا ہے۔

بیاع سابری۔ اے مولائین نے آج تک کسی سے یہ نہیں سنا۔

امام علیہ السلام۔ اچھا بتا سورج سے زہرہ کو کتنا نور ملتا ہے۔

بیاع سابری۔ میں نے یہ بھی آج تک کسی سے نہیں سنا۔

امام علیہ السلام۔ بتا سورج کو لوح محفوظ سے کتنا نور ملتا ہے۔

بیاع سابری۔ میں نے یہ بھی نہیں سنا۔

امام علیہ السلام۔ یہ وہ باتیں ہیں جسکو اگر کوئی شخص جان لے تو وہ غیب پر گویا
 مطلع ہو گیا۔ پھر فرمایا من نجوم کوئی نہیں جانتا سوائے طبیعت قریش (یعنی ولادت محمد صلی اللہ علیہ وسلم)

کے اور یا اسکے جانتے والے اہلبیت میں بند کے (بحار)
 صاف بتایا ہے کہ تمام سیارے اور آقا مثل ہماری زمین کے کیفیت ہیں اور سب
 آقا جب نور میں ہیں اور مقدار سے اُس نور کے بجز اُن اولیاء اللہ کے کوئی مطلع
 نہیں ہے۔ اور لوح محفوظ سے علم الہی اور علم غیب مراد ہے جسکو ہم ایشاء اللہ
 بشرط حیات مصل فلسفۃ الاسلام کی کتاب العدل میں بیان کر چکے ہیں اس مشاود
 کا مطلب یہ ہے کہ کس قدر نور سونچ میں علم الہی سے پہنچا ہے کیونکہ خلافاً علیٰ غلغلا
 عالم بالاشیاء ہے اُسے جب قدر نور حسب مصلحت و مشیت سونچ کو دیا ہے اُسکی
 مقدار معصوم ریافت قرار ہے ہن جسکے بعد فرمایا کہ یہ سب علوم خبیہ میں جسکو
 کوئی فلاسفہ حکیم اپنی ذہانت سے نہیں دریافت کر سکتا جس طرح سے بدون آلات
 رصدیہ اور فومی دور بینوں کے گھر بیٹھے ان حضرات معصومین کو علم ہے۔

(حج) قرآن مجید میں ہے: "ما جعل الظلمین فیہا (سورہ نوح) اور چاند
 کو آسمانوں میں نور قرار دیا۔ ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے کہ خدا
 نے چاند کو آسمانوں میں خلق کیا ہے اس واسطے کہ آسمان سبب ہیں روشنی پہنچنے کا
 اہل زمین کے لیے اور خفا آسمانوں میں کوئی اثر چاند کی روشنی کا نہیں ہے (بحار)
 بیشک ہر آسمان میں چاند ہیں اور وہ سیاروں کی زمین میں روشنی پہنچانے کی
 غرض سے خلق ہوئے ہیں انکو آسمانوں کے روشن کرنے میں کوئی دخل نہیں ہے۔
 اور آسمان سبب خفا اہل زمین کے لیے اسوجہ سے ہیں کہ روشنی ہر ستارے کی
 اس پتھر کی طرح سے پہنچتی ہے جسکو ہم ستارے کہتے ہیں۔

(د) چاند دیکھنے کی دھامین امام زین العابدین علیہ السلام فرماتے ہیں: میں
 ایمان لایا چون اُسپر جسے تیری وجہ سے ظلمتوں کو دور کیا اور صبح کیا تیری وجہ سے
 پوشیدگیوں کو (صحیفہ کاملہ) بیشک اہل زمین کے لیے نور آفتاب توسط قمر زیادہ
 پہنچتا ہے نسبت دیگر سیاروں کے اس بنا پر کہ چاند جیسے نسبت اور ستاروں
 بہت قریب ہے اسوجہ سے کہنا صحیح ہے کہ چاند کی وجہ سے ظلمتیں دور رہیں دیکھو

چاند سب ستاروں سے بڑا نظر آتا ہے کہ حقیقت میں یہ سب سے زیادہ چھوٹا ہے
 اس کا قطر جس سے آگے جسامت کا اندازہ ہو سکتا ہے صرف ۲۱۶ میل ہی
 یہ بتا رہا ہے کہ اگرچہ کروڑ تین لاکھ چاند کی طرح ہوں تو کہہ آفتاب کے
 برابر ہو گئے۔ قرص آفتاب و ماہتاب کا برابر نظر آنا زاد یہ رویت سے غلط
 اور گھٹا ہے اسوجہ سے دور کی چیز چھوٹی اور قریب کی چیز بڑی دیکھائی دیتی ہے
 پس معلوم ہوا چاند باعتبار جسامت کے کہہ آفتاب کے مقابل میں ایک
 ذرہ ہے ظاہر آفتاب کے برابر ہوتا ہے اُس کے نزدیک ہونے کی دلیل ہے
 اور پھر نزدیک کی سبب ہوتی ہے ظلمتوں کے برطرف ہونے کی اور غرض چاند کی جو
 بھی ہے کہ اپنے سیارہ کو روشن رکھے چنانچہ جو ستارے سورج سے بہت دور طلوع
 ہن انکو بہت سے سے چاند نے گئے ہن فقط اسلئے تاکہ آفتاب کے کسے سیار
 کے سیاروں کو روشنی پہنچاویں نہ ہاں زمین کی واسطے صرف ایک ہی چاند نکالیا
 ہے جو کافی طور پر ہر کو روغنی دیتا ہے۔

۲۱۔ امام رضا علیہ السلام نے حسن بن ہل منجم سے سوال فرمایا تمھو کو علم
 نجوم من کتنا دخل ہے۔

حسن۔ کوئی شے ایسی نہیں جسکو میں نہ جانتا ہوں۔

امام علیہ السلام۔ بتا سورج کی روشنی چاند سے کئے درجہ زائد ہے۔ اور چاند
 کی روشنی سے مشتری کی روشنی کس قدر زائد ہے۔ اور مشتری کی روشنی زہرہ کے
 نور سے کس قدر زائد ہے۔

حسن۔ میں نہیں جانتا۔

امام علیہ السلام۔ پھر تو کچھ نہیں جانتا یہ تو معمولی مسئلہ نجوم کا ہے۔ (بحار)
 حکماء متقدمین نے کوئی اعجاز ان مذہبوں کے وجہات کا نہیں کیا ہے
 اس وجہ سے حسن منجم بھی نہ جانتا تھا پہلے جس شخص نے وجہات زمین و جہات کی ہی
 وہ امام علیہ السلام ہیں اب حقیقت جدید میں بھی تحقیق ماندا دکھایا گیا ہے چنانچہ چاند کی

روشنی سورج کی روشنی ہے پانچ لاکھ چالیس ہزار حصوں میں ایک حصہ کہا گیا ہے اور نہ ہوا کے سورج سے زمین کی نسبت میں حصہ زیادہ نور سے مستفیض ہوتا ہے اور عطارد زمین سے آٹھ حصہ زیادہ اور زحل چارویں زمین سے نو حصہ میں سے ایک حصہ پاتا ہے اور یورنوس میں سو ساٹھ حصوں میں بہ نسبت زمین کے ایک حصہ پاتا ہے اور نیپچون ہاس روشنی کو جو زمین کو پہنچتی ہے اس کے نو سو حصوں میں سے ایک حصہ روشنی آفتاب سے پاتا ہے جیسا کہ ظاہر یون فرسادی کا قول ہے۔ اسی بنا پر کہا ہے کہ سورج ہر پارہ پر سے دکھائی دیتا ہے قطر کے مختلف مقدار میں نظر آتا ہے چنانچہ ہمارے کرہ پر بالشت بھر کا قطر معلوم ہوتا ہے اور نہ ہر کرہ سے ڈیڑھ بالشت کا قطر معلوم ہوتا ہے اور عطارد پر سے دو قدم کا قطر معلوم ہوتا ہے اور مریخ پر سے سورج نصف قدم کا اور مشتری پر سے مانند اناب کے معلوم ہوتا ہے اور کرہ زحل پر سے ماریخ کے مانند اور یورنوس پر سے مثل بیضہ مرغ کے اور نیپچون پر سے بسبب بعد کے سورج مثل اخروٹ کے معلوم ہو گا اس حدیث میں معلوم نے درجات زمین تفاوت بھی بتایا ہے اور یہ بھی بتا دیا ہے کہ تمام سیارے آفتاب کے نور سے مستفیض ہو قہمیں ایسے کہ عطارد مشتری چاند کو ایک غیس سے خیال کر کے ایک مقام پر بیان فرمایا ہے۔ حالانکہ اس وقت حکمت یونانی ماہرین کو محض آفتاب کا نور چین سمجھتے تھے۔

اور یہ بھی بتا دیا ہے کہ مشتری نفس الامر میں چاند سے زیادہ روشن ہے اگرچہ جس بصر اس کے خلاف ہے۔ اس طرح سے عطارد سے بھی نور مشتری زیادہ ہے پس تحقیق مجید فلسفہ الہی کے موافق ہوئی۔

۳۷۔ قرآن مجید میں ایک خالص حالت چاند کی بتائی ہے۔ "جعلنا الليل
العطاردین و جعلنا اية الليل (سورہ یوسف) اس نے شب و روز کو دو نشانیاں
قرار دیا ہے پس عمومی ہنے نشانی رات کی۔ مگر وہ بیان چاند سورج میں جو شب و روز
کی نشانیاں ہیں شب کی نشانی کو کرنے سے مراد مقرر ہے یعنی کبھی زیادتی و کم

پہلے ہلال ہوتا ہے مگر تو زایہ جو کہ رہتا ہے پھر گھٹتا ہے یہاں تک کہ عناق ہوتا ہے یہی غور ہے۔

حدیث میں ہے: "جبریل بھیجے جاتے ہیں احد الثمین کی طرف اور وہ پہلو سے اپنی مس کرتے ہیں اور لیجاتے ہیں انکی شاع و نور کو اور پھر لیجاتے ہیں یمن خواہیے خدا فرماتا ہے: "وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ الْغَاثَ وَارْتَبْتَنِي فِيهَا آيَةَ الْكَلِيلِ" (تفسیر فرات، بحار) صاف بتایا ہے کہ چاند سورج کا جدا شدہ شعلہ ہے رفتہ رفتہ نور کم ہا جرم قمری ٹھنڈا ہو گیا اور نور جاتا رہا نور کا جاتے رہنا محو سے تعبیر کیا گیا کہ ضوئاً مین باقی ہے جو اسکو سورج کے نور سے ملتی رہے ذاتی نور اسکا مین رہتا ہو وقت چاند بنتا ہے جو قمر مین سیاد دلغ کو علاء نحو بتایا ہے بیشک چاند کے ٹھنڈے ہونے کی یہ علامت ہے جو خشکی اور صحرائے فسانات میں احد الثمین تغلیباً لکھا کہ جو کلام عرب میں مصطلح ہو۔

۴۔ فلسفۃ الہی و نظام محمدی مین چاند کی عین حرکتیں بتائی ہیں۔
امام زین العابدین علیہ السلام چاند دیکھنے کی دعائیں فرماتے ہیں: "ای مخلوق مطیع پروردگار چلنے والے تیز رفتاری سے اور چلنے والے کن منازل مین جبکہ خدا نے تیرے لیے معین کیا ہے۔ اور تصرف کرنے والے فلک تدبیر مین (صحیحہ کاملہ)
اس ارشاد مین تین حرکتوں کا ذکر ہے۔ ایک چلنا تیز رفتاری سے۔ دوسرے سیر مخصوص، منازل۔ تیسرے تصرف جو بننے و تحویل کی بھی ایک قسم کی حرکت ہے چاند کی حرکت سرمدیہ ہے کہ وہ ستائیس روز سات گھنٹہ چوبیس منٹ مین تین گز گردانی گردش ماہواری کو پورا کرتا ہے اسکو حرکت دوری کہتے ہیں۔ دوسرے گردش محوری ہے جس سے آسمان رات دن ہوتا ہے مثل دیگر سیاروں کے یعنی اثنائے گردش دوری مین چاند اپنے محور پر آہستہ آہستہ چکر مارتا ہو۔
بیان پر ایک امر قابل لحاظ ہے کہ چاند کا ہمیشہ ایک رخ سامنے نظر آتا ہو حالانکہ گردش محوری کی وجہ سے اس کے ہر ایک حصہ کو یکے بعد دیگرے نظر آنا چاہیے تھا

حالاً کمریسا نہیں جو تا صرف اتنا ہوتا ہے کہ اشنا سے گردش طہاری میں کبھی تو قطب شمالی اور کبھی قطب جنوبی کے حصہ کم و بیش نظر آتے ہیں باقی ہمیشہ قریب قریب چاند کا ایک ہی رخ سامنے رہتا ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ چاند کی گردش محوری و دوری ایک ہی ساتھ اور ایک ہی مدت میں تمام ہوتی ہے یعنی جتنے زمانہ میں چاند زمین کے گرد اپنے چکر کو پورا کرتا ہے اتنی ہی دنوں میں اپنی حرکت محوری کو بھی تمام کرتا ہے جسکی وجہ سے چاند کا ایک دن ہمارے اٹھائیس روز کا ہوتا ہے خلاصہ یہ کہ چاند کی حرکت محوری جو ایک مہینہ میں تمام ہوتی ہے بہت ہی سست ہی ابتدا ازل زمین کو چاند کا ایک ہی رخ نظر آتا ہے۔

میسے قسم کی حرکت چاند میں یہ ہے کہ وہ زمین کے ساتھ ساتھ آفتاب کے گرد بھی چکر لگاتا ہے غرض چاند جو زمین کے ساتھ مثل رویت لگا ہوا ہے اس کے ساتھ حرکت سالانہ میں شریک ہے بھی مدار ارض کی سطح کے اوپر اور کبھی اس سے نیچے گردش کرتا ہے لہذا ایک مہینہ میں زمین کے دائرہ حرکت کو دو مرتبہ قطع کرتا ہے ایک نقطہ تقاطع کو اس اور دوسرے کو ذنب کہتے ہیں چاند گرہن اور وہ گرہن کے واقع ہونے کے ہی مقامات میں اس لیے کہ چاند ان نقطوں سے ہو کر گذرتا ہے تو آفتاب و ماہتاب اور زمین سب ایک سطح میں آجاتے ہیں۔

۵۷۔ امام زین العابدین علیہ السلام نے چاند دیکھنے کی دعائیں چاند کے اس ترالے طلوع و غروب کو بھی بیان فرمائی ہیں "اور خوار کیا تجھ کو زیادتی اور نقصان سے اور طلوع و غروب سے صحیفہ کاملہ چونکہ چاند بالکل نارنگی کی طرح گول ہے لہذا ایک ہی وقت مثل من کے ہنگام نصف حصہ سے زاید روشن نہیں ہو سکتا یعنی جو رخ آفتاب کی طرف رہتا ہے وہ اخذ ضیا کرتا ہے اور دوسرا رخ بالکل تاریک رہتا ہے غرض کہ چاند کی حالت ہمیشہ یکساں رہتی ہے کہ کسی قسم کا تغیر نہیں ہوتا مگر ہماری نظروں میں کبھی تو وہ ہلال اور کبھی پورے دیکھا جاتا ہے اس لیے کہ جو یہ ہے کہ اشنا سے گردش ماہواری میں کبھی تو چاند کا رخ اور کبھی اسکی

پشت زمین کی طرف پہنچتی ہے جس وقت کہ پورا روشن حصہ سامنے رہتا ہے اس وقت
 ۱۱۱ ملاحظہ فرمائیے کہ یہ بات چودھویں تاریخ حاصل ہوتی ہے اور جب وقت اس کی
 پشت زمین کی طرف پھری جاتی ہے اور ہم شکو نہیں دیکھ سکتے اس وقت چاند کو
 محاق کہتے ہیں اور یہ آئیس تاریخ کو واقع ہوتا ہے اس وقت ہم چاند کو ہرگز نہیں دیکھ
 سکتے اس لیے کہ زمین کی طرف چاند کی پشت ہوتی ہے اور اس کا روشن حصہ مکمل
 آفتاب کی طرف پھرا ہوتا ہے مگر بعد اسکے جب فرکار رخ ادھر ہونا شروع ہوتا ہے
 تو اس کا صرف تھوڑا حصہ مثل ناخون کے نمایاں ہوتا ہے جس کو ہلال کہتے ہیں -
 پانچویں تاریخ کو چاند کا نصف روشن حصہ جو دائرہ حرکت کے اندر ہے زمین سے
 محاذ سے حاصل کرتا ہے اور یہ مغربی حصہ بھی تحت زاویہ رویت کے قریب نصف
 قمر کے معلوم ہوتا ہے نوین تاریخ کو اس سے اور زیادہ روشن حصہ سامنے
 آتا ہے اور چاند کو زہر پشت دیکھائی دیتا ہے رفتہ رفتہ چار دہم کو چاند کا نصف
 حصہ جو ہمیشہ روشن رہتا ہے زمین کے روبرو آجاتا ہے اور چاند پورا دیکھائی دیتا
 ہے اس وقت چاند کو بدر کہتے ہیں بعد اسکے چاند وچ سے مائل بحقیض ہوتا ہے
 اور رفتہ رفتہ اس کا روشن حصہ حجاب میں پڑ جاتا ہے یہاں تک کہ ۲۶ تاریخ تک مکمل
 مفقود ہو جاتا ہے -

۷۶ - چاند میں کسوف ہونے کی وجہ متاخرین نے یہ بتائی ہے کہ چاند اور
 زمین ایک ہی سطح پر گردش نہیں کرتے ہیں بلکہ زمین اور چاند کی سطح حرکت میں
 باخروج و رجحان جھکاؤ ہے چونکہ چاند زمین کے چار طرف یعنی اس کے اوپر نیچے اور
 بائیں گزشتہ کرتا ہے لہذا ظاہر ہے کہ انسانے گردش ماہانہ میں چودہ روز تک وہ
 زمین کے دائرہ حرکت کی سطح کے اوپر اور چودہ روز کے قریب اس سے نیچے
 رہتا ہے یعنی چاند کا دائرہ حرکت سطح منطبق البروج کو جہاں زمین حرکت کرتی ہو
 ایک مہینہ کے عرصہ میں دو مرتبہ قطع کرتا ہے ان دو مقام تقاطع کو اس خط
 کہتے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ جب چاند بلندی سے مائل بہ سجی کا وسیعہ سے

بلندی ہوتا ہے کہ وقت چند ساعت کے لیے زمین اور مہتاب دونوں
 ایک ہی سطح میں آجاتے ہیں اگر ایسے وقت میں چاند ماہ کامل ہو تو چاند گرہن ہوتا ہو
 اور اگر حالت محاق میں ہو تو مسکن گرہن ہوتا ہے مشاہدہ سے ثابت ہے کہ چاند
 گرہن سولہ شب چار دہم کے اور کبھی نہیں ہوتا وجہ یہ ہے کہ شب چار دہم کو
 آفتاب اور مہتاب کے درمیان میں حائل ہو جاتی ہے اور یہ سب کے سب
 ایک سیدہ میں آجاتے ہیں لہذا زمین کے درمیان حائل ہو جانے سے چاند زمین کا
 سایہ پڑتا ہے جسکی وجہ سے وہ محاب میں پڑ جاتا ہے اس کیفیت کو چاند گرہن کہتے
 ہیں چرچہ و عوین تاویخ اس کیفیت کے واقع ہونے کا موقع آتا ہے مگر چونکہ چاند اور
 زمین ایک سطح میں حرکت نہیں کرتے لہذا ماہ کامل کبھی تو سطح منطقۃ البروج سے
 جسمین زمین حرکت کرتی ہے ذرا سا اوپر یا کبھی اس سے ذرا سیلچھے رہ جاتا ہے
 اور اسوجہ سے زمین کے سایہ سے بچتا ہوا مثل جاتا ہے پس چاند گرہن کے واقع
 ہونے کے اسباب لازمی دو ہیں۔ ایک یہ کہ چاند ماہ کامل ہو۔ دوسرے یہ کہ وہ
 اسوقت نقطہ راس یا ذنب سے ہو کر گذرے بشرط اول کا فشار یہ ہے کہ آفتاب
 مہتاب کے درمیان زمین حائل ہو اور شرط دوم کا مطلب یہ ہے کہ آفتاب زمین
 یا مہتاب ایک سنی خط مستقیم میں اور ایک ہی سطح میں آجاوین پس جسوقت چاند
 زمین کے سایہ کے اندر آجاتا ہے ہسکو گرہن کہتے ہیں۔ یہ کچھ ضرور نہیں کہ ہر مرتبہ
 پورا چاند زمین کے سایہ سے چھپ جاوے اس لیے کہ جب قدر چاند کا حصہ منطقۃ البروج
 سے اوپر یا نیچے رہتا ہے وہ زمین کے سایہ سے نہیں چھپ سکتا خصوصاً کامل
 صرف اسوقت میں ہوتا ہے جبکہ مرکز آفتاب و مہتاب و ارض ایک سنی
 سطح اور ایک ہی خط مستقیم میں آجاوے جسوقت پورا چاند زمین کے
 سایہ کے اندر آجاتا ہے اسوقت سرخ مائل یا سیاہی نظر آتا ہے حالانکہ اسکی مطلب
 نظر نہ آنا چاہیے۔ وجہ یہ ہے کہ شعاع آفتاب جو زمین کے کرہ ہما سے ہو کر گذرتی
 ہے وہ مطلبی تاؤن دیکر کشن کے کج ہو کر جسم قرین پڑتی ہے جسکی وجہ سے چاند پادہ نہیں ہوتا

اب دیکھو نظام محمدی میں وجہ کسوف خسوف کی کیا لکھی گئی ہے۔ امام زین العابدین علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ خدا اُس ملک کو حکم کرتا ہے جس کو مل ہو فلک پر تاکہ ہٹا دے فلک کو جسے سورج چاند اور دیگر نجوم و کواکب حرکت کرتے ہیں کافی دانی و ہمارے من لایحضر انوار غنائیہ، تفسیر تھی اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ فلک مثل اُس فلک کے نہیں ہے جو نقد میں کا فلک ہے بلکہ مجسّم و کواکب لینے دار کواکب کے فلک ہیں کواکب کے۔ چاند کا بلندی سے مائل چہ پستی چونا جس سے زمین اور ماہتاب دونوں ایک ہی سطح میں آجاوین اس میلان کے تبدیل فلک کہا ہے مقام تقاطع لینے اس و ذنب بیشک وہ مقام ہیں جہاں سے چاند اپنی راہ چلتا ہے اور اُنکی مقام پر آنے سے چاند گرہن اور سورج گرہن ہوتا ہے یہ بھی اس حدیث میں بتایا ہے کہ چاند سورج ہی پر منحصر نہیں ہے بلکہ اور نجوم و کواکب بھی منکسف ہوتے ہیں عطار دے زہرہ کو کسوف ہوتا ہے چاند سے سورج کو کسوف ہوتا ہے زہرہ اور عطار کا جرم بھی آفتاب پر مثل ایک مثل کے نظر آتا ہے زحل مشتری سے منکسف ہوتا ہے مشتری مریخ سے اہلج سے زحل سے دیگر ثوابت منکسف ہوتے ہیں اور یہ کسوف اسی بنا پر ہے کہ جب یہ تارے گردش کرتے ہیں ایک سطح میں آجاتے ہیں سطح منطبقہ البروج کے اور نقطہ تقاطع سے گزرنے لگتے ہیں اُس وقت ایک دوسرے سے منکسف ہو جاتا ہو اور نقطہ تقاطع سے گزرنا اور میلان اسکو استعارہ تبدیل فلک سے کیا ہو۔ احادیث و اخبار میں ہے کہ چاند و سورج کو قیامت میں گرہن ہوگا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ چاند سورج و دونوں ساتھ گرہن میں ہونے قرآن مجید میں ہے **إِذَا انْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَسُيَّرَ النَّجْمُ وَسُيِّرَ النَّجْمُ** جب نجوم میلے پڑ جاویں گے یہ بھی قیامت کی حالت کا ذکر ہے یہ روز اس نظام کی برہمی کا دن ہے کل سیارات اس نظام کے گرد غور مجذبہ کریں گے جسکی وجہ سے جو سبب کسوف خسوف کا کچھ دن ہے وہ ہوگا نہیں معلوم کون تارہ کس تارہ کے درمیان میں آ پڑے اور کون ستارہ کس ستارہ

منکسف ہو وقت ہو سکتا ہے کہ چاند سورج ساتھی منکسف ہو جاویں بلکہ فرخندہ
میں سب سیاروں کے میلے پڑ جانے کی خبر ہے۔

۷۷۔ شریعت اسلام میں کسوف و خسوف کو کسی حادثہ کی خبر نہیں بتایا ہے
سموہ بن جندب ناقل ہیں کہ جناب امیرؓ نے اپنے خطبہ میں فرمایا کہ رسول خدا
نے فرمایا ہے کہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ کسوف شمس و خسوف قراؤن نامے ٹوٹنا
سبب ہے بڑے لوگوں کی موت کا حالانکہ وہ لوگ مجھوٹے ہیں البتہ یہ چیزیں آیات
آسی سے ہیں عبرت دلانے کیواسطے لوگوں کو تاکہ وہ توبہ کریں گناہوں سے (بھار)
یعنی خدا کی قدرت و جبروت پر نظر کر کے انکی تمہاری سے خالیف ہوں اور
توبہ کریں پس نماز پڑھنا جائز نہیں میں کسی خوف کے سبب، نہیں ہے بلکہ ہماری بھیجی
کتب کو دیکھو ہر وقت کی ایک دعا ہے تاکہ بندہ کسی وقت یا ذاتی سے غافل نہ ہو
ہر حال کی ایک دعا ہے چاند دیکھنے کی دعا، شام کی دعا، سار و نیر نظر کرنیکی دعا
ہر گھنٹہ کی دعا، ہر روز کی دعا، ہر مہینہ کی دعا، ہر طرح سے چاند گرہن اور سورج گرہن
کی بھی دعا ہے اور وہ نماز ہے۔ اور نماز آیات اسکو سوچئے کہا ہے کہ یہ نشان
ہیں خدا کی تمہاری و کبریائی کی اور آثار قیامت میں سے چاند گرہن و سورج گرہن ہوتا
ہے لہذا ان دونوں کو دیکھ کر قیامت کا قیامت خیز گرہن یاد کرتے ہیں اور عبرت
حاصل کر کے خوف زدہ ہو کر قبل از قیامت خدا سے توبہ کرتے ہیں گناہوں کی
قیامت کا گرہن بیشک قیامت کا گرہن ہوگا اُس روز چاند و سورج کو اکب
بے نور ہو جاویں گے اسروز یہ وجہ گرہن کے نہ ہوگی جو آج کل ہے بلکہ درحقیقت اُس
روز یہ کرہ ٹھنڈے اور بے نور و نار کے ہونگے اسلئے اُس روز سبکو ساتھ گرہن
ہوگا اور وہ سبب ہوگا نظام شمسی کی برہمی کا جسکا ذکر مفصل جلد معاد میں ہوگا۔

۷۸۔ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ نواحِ زمانہ میں دو جب
استقاط محل ہے (بسماء) فیس و قمر و دیگر اکب کے آثار اور تکوینیہ میں ظاہر ہیں
مخبر صادق کی خبر سے ثابت ہوتا ہے کہ ان امور میں بھی مدخلیت ہو ورنہ نہ ہوتی

اس اثر ہا کے عدم کی دلیل نہیں ہے جس طرح سے ادویہ و عقاقیر کے خواص آشکار ہا مل یا خلاف واقع ہونا بہت سے اسباب خارجہ بی وہ خلی سے ہوتا ہے جو اس سے بیان جی سمجھو۔ آئیٹر سے اس حدیث امام جعفر صادق علیہ السلام کو تصور کرو زمین فرمایا ہے کہ سفر کرنا یا نکاح کرنا قہر و عقوبت میں اچھا نہیں ہے (نکار کا فانی)

باب نوان سیار و نکاح بیان

۷۹۔ سیارون کے عدد میں اختلاف بہ متعدد میں کئی گروہ ہیں۔

(۱) بطلمیوس کا خیال ہے کہ سیارہ سات ہیں۔ آفتاب، مانتاب، زہرہ، عطارد، مریخ، مشتری، زحل،

(۲) ذیقراطیس حکیم اشمیدس کا قول ہے کہ سیارے غیہ متناہی ہیں۔

(۳) فلسفہ جدید میں کوبرنیک کا خیال ہے کہ چھ سیارہ ہیں اور چاند سورج خارج ہیں۔

(۴) بعض کا خیال ہے کہ مریخ و مشتری کے مابین ایک اور سیارہ ہے جس کا نام تیسرس ہے اور یہ بڑا سیارہ ہے۔

(۵) ہرشل نے جب دوربین دریافت کیا تو اس کا خیال تھا کہ سات سیارہ ہیں۔

(۶) بعض منجمین نے مزید تحقیقات کے بعد مابین ظہر و ظہر مشتری چار سیارون ہ اور پتہ لگا دیا ہے۔ پلیس، جون، وستا، سیس، انکی تحقیق کی بنا پر کیا یہ سیارہ ہیں۔

(۷) اب وہ سو ستار اور سیارے معلوم ہوئے ہیں جن میں سب سے بڑا وہ ہے جسے قضا و سوسیل سے زاید نہیں ہے لیکن حقیقت یہ سیارے جو مابین مریخ و مشتری کے نظر آتے ہیں مستقل سیارے نہیں ہیں بلکہ یہ اجزاء ہیں جو ایک بڑے سیارہ کے زمانہ دراز گزرنے پر کیسے ہوئے کوئی بڑا سیارہ پھٹا ہے اور یہ کیسے ٹکڑے ہو چکے ہیں اور یہ ہیں اس لیے کہ سبکی رفتار ایک سے ہو اور ایک سے

صفات میں لہذا اس تحقیق کے بعد پھر ہی اسے صحیح ہوگی۔
 (۸) حکیم لیوریا فرسادی نے یورپس کے بعد نیچون کا نظارہ کیا اور برکات عطار کے پہلے انکی تحقیق میں نو سیارے قرار پائے چنانچہ اب بجائے سات کے نو سیارے ہیں۔ عطارد، وزہرہ، زمین، مریخ، مشتری، زحل، یورپس، نیچون، برکان، ہامی، مانتہ، مین، انصار، سات یا نو یا چھ پر یہ سب غلط ہے بلکہ سیارہ ونکی لہذا دین کی مشی ہوتی رہتی ہے بھی کوئی سیارہ بھٹ کر ایسے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے بن جاتا ہے جس سے وہ اجزاء نظر نہیں آتے اور نہ خود اس بڑے سیارہ کا وجود رہتا ہے یہی چھوٹے چھوٹے اجزاء کبھی کسی سیارہ کے قریب جاتے ہیں اور اس سیارہ کے گرد چکر مارتے ہیں جیسے زحل کے گرد علاوہ آٹھ چاندوں کے ایک نورانی علاقہ محسوس ہوتا ہے لیکن ہر کسی جسم کے چھٹنے سے اُسکے چھوٹے ٹکڑے ایک سلسلۃ الذہب کے مانند زحل کے گرد آگئے ہوں۔ لہذا ہماری ذلتی رسل سے یہ ہے کہ سیارے است و اقمار کی تعداد نظام شمسی میں معین نہیں رہ سکتی ضرور گھٹتی بڑھتی رہے گی۔

سائنس میں ثابت ہوا ہے کہ سورجوں اور سیاروں کے باہمی تصادم سے وہ مادہ پیدا ہوتا ہے جس سے عالم بنتے ہیں اسے کاسمک ڈسٹ، خاک، چاؤنی یا پیوٹیل کے نام سے پکارا جاتا ہے ابک طرف سیارے بنتے ہیں دو۔ سی طرف بلڈرے جلتے جاتے ہیں اور یہی سلسلہ جاری ہے۔ اس خاک اور ذرہ ہلکی فلسفہ میں بھی ہے۔

یہ امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ جب خدا نے حضرت نوح کی خلق کا چاہی جسم کی پہلی ساعت میں جبریل کو بھیجا۔ انہوں نے ۱۰ ہتے ہاتھوں سما کی مٹی لی ساتویں آسمان سے سہارا دنیا تک ہر آسمان سے مٹی لی۔ پھر دوسرے ہاتھ میں ساتویں اور دہائی زمین سے سب سے نیچے زمین تک ہر زمین سے مٹی لی (کافی آسمان سے مٹی لینا کہ کاسمک ڈسٹ کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے)

اور زمین سے مٹی لینا اشارہ طرقت ہے کہ سبع سیارہ جو وضع و تبدیل میں مشبک
ہو چکے تھے اور زمین ارحسیت آچکی تھی و چودہ مٹیوں حضرت آدم کی خلقت میں
شریک تھیں۔

بہر حال اس بنا پر تعداد سیارات و اقمار کی ہر وقت برابر نہیں رہ سکتی۔

۸۰۔ فلاسفہ قدیم جو کہ چاند سورج کو سیاروں میں شمار کرتے تھے انکی تریزہ سلام
نے ہیوقت کی تھی جب فلسفہ جدید کا وجود بھی نہ تھا۔

۸۱۔ جناب امیر علیہ السلام نے سرسبیل منجم سے برسبیل امتحان دریافت فرمایا تھا
بتاؤ ہواؤں کے توالع اور جوامع سے کیا نسبت ہے (بحار فرج الہوم سیدین طابوا
سرسبیل کچھ نہ بتا سکا اسلئے کہ وہ فلسفہ یونانی کا ماہر تھا اور امام کا سوال و فہیت
سے تھا۔

دیکھو مراد توالع سے چاند میں اور جوامع سے مراد سورج میں۔ تمام اقمار اپنے سیارے
کی حرکت میں جذب کشش میں آتی ہیں سے تابع ہیں جیسے سیارے اپنے اپنے
آفتابوں کے تابع ہیں۔ شمس کو جوامع فرمایا اس بنا پر کہ ہر سورج اپنے نظام میں
کل سیارات و اقمار کا جامع اور جاذب و حافظ ہے پس سیارہ واسطہ ہیں درمیان
چاند کے جو تابع سے ہیں اور درمیان سورج کے جو جوامع سے ہیں اگر سرسبیل
اس بات کا جاننے والا ہوتا تو کہدیتا کہ نسبت اقمار کو سیارات سے وہی ہے
نسبت سیاروں کو اپنے آفتاب سے ہے اور سیارہ زہرہ واسطہ ہے درمیان
چاند و سورج کے۔

زہرہ کی نسبت اسوجہ سے سوال کیا گیا ہے کہ تمام سیاروں میں روشن معلوم ہوتا ہی
اور اسوقت تک فلسفہ بغیر نبی اس بات سے کہ زہرہ کو کبھی قمر ہونے کے جیسے
ہمارا قمر ہے۔ اس حدیث میں صاف بتایا ہے کہ اقمار توالع ہیں سیارات نہیں
ہیں اور سورج سیارہ نہیں ہے بلکہ جوامع ہیں اولیٰ اپنے سیاروں کے حافظ ہیں۔

۸۲۔ نظام محمدی میں جہان تک دیکھا جاتا ہے گیارہ سیاروں کا ذکر ہے سات

سیاروں کا صراحت کے ساتھ جیسا کہ مشہور ہے اور چار سیاروں کی طرف اشارہ تاخیر دی گئی ہے۔

(الف) امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ آسمان پر چار اور ستارے ہیں جنکو کوئی نہیں جانتا۔ جبر عرب کے اہلبیت (یعنی اہلبیت رسول) کے اور ان چار میں سے ایک ستارے کا اہلبیت ہند کے بھی جانتے ہیں اسوجہ سے انکا حساب کچھ درست ہے (انوار نعمانیہ)

اس ارشاد سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ چاروں ستارے بھی ہمارے نظام شمسی کے سیارے تھے ثوابت نہیں ہو سکتے اسلئے کہ وہ ہزاروں ہین چھ ہزار تک انکی تعداد بتائی جاتی ہے متقدمین بھی الگ ہزار بایس ثوابت کے قابل تھے پھر تخصیص چار کی کیا وجہ رکھتی ہے اور اس ستارے کو جسکی معرفت اہل ہند کو تھی یہ بھی بے محل ہے کیونکہ وہ بھی ثوابت کو سیکڑوں میں شمار کرتے تھے اسدا تخصیص و انحصار چار میں انکے سیارہ ہونے کی دلیل ہے ماور قطع نظر اسکے یہ بھی حدیث میں ہے کہ اہل ہند ان چار میں سے ایک ستارے کو جانتے ہیں اسوجہ سے انکا کچھ حساب درست ہے، یہ بھی سیارہ ہونے کی دلیل ہے کیونکہ حساب ثوابت سے نہیں ہوتا ہے بلکہ سیارہ کی رفتار سے حساب ہوتا ہے انکے مدار، مقامات، مقابلات، اجتماع، تریح، وغیرہ سے لہذا یہ نسب

میں دلیل ہے اس بات کی کہ وہ چار ستارے ہمارے نظام شمسی کے سیارے تھے جنگی تحقیق حال کے فلاسفوں نے ایک ہزار ہجری کے بعد سے کی ہے۔

حدیث میں ان چار سیاروں کا ذکر ہے جنکو کوئی نہ جانتا تھا پانچ سیارے جنکو سب جانتے ہیں۔ زہرہ، عطارد، مریخ، مشتری، زحل، ہین اب رہے وہ چار جنکا علم اہلبیت رسول کو ہے۔ ایک یورنیز ہے جسکو ہرشل نے دریافت کیا۔ دوسرے نیپچون ہے جسکو لیوریا صاحب نے ۱۷۸۱ء میں اعلان لیا تھا۔ تیسرے برکان ہے۔ چوتھے زمین ہے۔ اہل ہند کو جس سیارے کا

علم تھا غالباً وہ زمین سے جسکی نسبت پہلے بھی اختلاف تھا نظام بطلیموس نے زمین کے سکون کا اعتقاد پیدا کر رکھا تھا لیکن ہند کے منجم و ہندو جن اکثر سکو متحرک سمجھتے تھے اس بنا پر جہاں نظام مسمی کے نویاسے ہوئے۔

(ب) ایک حدیث میں گیارہ سیاروں کا ذکر ہے۔ خداوند کریم قصہ حضرت یثیٰثؑ میں فرماتا ہے: **انی مرایت احد عشر کواکبا للشمس القمر را علیہا ساجدون**، سورہ یوسف، تحقیق کر دیکھا ہے گیارہ تارون اور چاند سورن کو۔ یہ جھکو سجدہ کر رہے ہیں۔ رسول خدا سے یہودی نے ان گیارہ کے نام پوچھے حضرت نے فرمایا انکے نام یہ ہیں۔ جریان، طامق، ذوال، قابس، عمودان، فلیق، مصبح، شروج، فرع، وثاب، ذوالفکین۔ یہ سنکر یہودی سلمان ہوا فیہریش پوری، کشاف) اس حدیث کا ضمیمہ بعض کتب میں طرح سے لکھا ہو کہ: ہر ایک ان ستاروں میں کا گھیرے ہے آسمان کو (تفسیر فی) اس حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ گیارہ بھی سیارے ہیں اس واسطے کہ حدیث میں بیان ہے کہ یہ آسمان کو گھیرے ہوئے ہیں کہ بخار یہ آسمان ہے اور سیارات اپنے مداروں پر اس کہ بخار میں حرکت کر رہے ہیں جسکو گھیرنے سے تعبیر کیا ہے۔

وہ سہری دینے والے سیارہ ہونے کی یہ ہے کہ معصوم نے بظاہر صفات مشورہ مخصوصہ ان ستاروں کے ذکر فرمایا ہے اور انکے جو نام تھے انکا ذکر نسلیت سے نہیں کیا ہے عام اس سے کہ اورون سے اسوج سے مخفی کرنا مقصود ہو کہ وہ نکتہ یہ کرتے اور آلات رصد یہ قوم کے پاس موجود نہ تھے جس سے انکو تصدیق کرائی جاتی اعجاز وغیرہ سے کام لیا جاوے۔ تو سکو تفریح تھے ہیں لہذا صفات کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ یا یہ کہ سائل ان ستاروں کو خفیہ صفات مخصوصہ سے جانتا تھا اسکے علم کی بنا پر صفات کا ذکر ہوا۔ اب دیکھو تطبیق ان صفات کی ہمارے سیارات پر یہ جریان سے مراد ہماری زمین ہے جیسا کہ بعض احادیث میں اسکو جہاں بھی کہا ہے طامق سے مراد زحل ہے جیسا کہ عبد اللہ علی برجیدی

نے حاشیہ شرح نجمینی میں لکھا ہے "ذبال" عطارد ہے اس واسطے کہ ذبال کے
منے خشک اور بے رونق کے ہیں (مجمع البحرین) عطارد بسبب قرب شمس
بے حد خشک اور بے رونق ہے۔

"قابس" وہ ہے جو شدید حرارت ہو اور بہت سی آگ سے گرمی حاصل کرے
(مجمع البحرین) قابس اربعان ستارہ بیشک اس صفت سے متصف ہو یہ سورج
سے بیکر قریب ہے اور شعلہ آتشین اس سے ہر وقت بلند رہتے ہیں۔
"عمودان" بظاہر مشتری ہے۔ اس لیے کہ عمودان مین بنے سید و سردار کے ہیں
(مجمع البحرین) اور مشتری اس نظام شمسی میں سب سیاروں سے بڑا ہے جو زمین
سے ایک ہزار تین سو گنا ہے قطر اس کا ۸۶ ہزار میل ہے اس کی بزرگی کو سرداری کے
تعبیر کیا ہے۔ دوسری سرداری امین یہ ہے کہ وہ بڑا سیارہ بعد مریخ کے تھا اور
پھٹ گیا اس کے چھوٹے چھوٹے کرے گرد مشتری کے چکر باری رہے ہیں انہیں
اور اس لشکر کا سردار مشتری ہے جیسا کہ عرب میں مقدمۃ الجیش کو عید کہتے ہیں
(مجمع البحرین) مشتری میں دوسرا درباریان ہیں اس لیے کہ عمودان کہا ہے۔
"فلیق" غالباً وہ سیارہ ہے جو مریخ کے بعد تھا اور پھٹ کر اب چھوٹے چھوٹے
کرے گرد مشتری کے گھوم رہے ہیں خلق کے منے پھٹنے کے ہیں (قاموس)
مجمع البحرین

"صبح" سے مراد زہرہ ہے اس لیے کہ اس نام کے کو کوکب الصبح کہتے ہیں۔
"صروح" سے غالباً یونیس مراد ہے اور اس نام میں فی الجملہ تعریف ہے صا
ہماتہ ہے نقطہ کی زیادتی یا سہو کا تب ہے یا اشتباہ غاٹل ہے۔ اور صروح
لغت میں وہ ہے جو دوسروں سے قطع تعلق کرے (مجمع البحرین) بیشک یونیس
اس نظام شمسی میں سب سیارہ کے دائرہ گردش سے باہر ہے سب سے بڑے تعلق
ہے اور سورج سے بھی اس کو اس حد کی دوری ہے جس کا اندازہ ایک ارب کھتر
کرور میل ہے جس کے باعث سے آفتاب کا نور اور گرمی اس تک بہت کم

پہنچتا ہے پس آفتاب سے بھی گویا بے تعلقی ہے۔

فرج ممکن ہے بچوں ہوا سیلے کہ لقمہ میں فرجہ "جائے بلند و فرخ" کو کہتے ہیں
 یہاں تو اس بچوں سے بلند ہے جسکو فصل آفتاب سے اس حد پر ہے
 جسکو خیال کرنے سے عقل بشری گھبراتی ہے اکی دوری دو ارب ستر کروڑ میل جو
 یہ سارہ سب سے بلند ہے لہذا فرج میں یہ کائنات اب غالباً یروسی ہے جسکو
 حکیم... بیت نے ارض و مینج کے دریاں میں دریا بتایا ہے اور صحرے
 پر چر الغنیا۔۔۔ مسفر ۳۴ میں تحقیقات میں فرج کیا ہے۔

و ثاب باکسٹرنی مقاعدہ قاسوس اپنی بیٹھنے کی جگہ پس اس بنا پر یروسی
 بھی مثال دیگر سیاروں کے ذیرون ہا وجود ہوگا۔

و انکافین غالباً میں ہے جسکے دو قرین اور ہی... نسبت سے فرج کو ذوالکفین
 کہا ہے۔

چند امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول البین کے دریافت کیے گئے
 فرمایا وہ زمین ہے سامنے نش کے طبعین دریا جاری ہیں زبجار معانی الاخبار
 بے نش کو ثابت کیا ہے کہ وہ منہما سے نظام شمسی ہے۔ پس گویا یہ ارض
 نور ہے، نظام شمسی کے منہما پر ہے اور افق البین اس طرف اشارہ ہے کہ
 یہ تمام سیاروں کے مدار کے اوپر ہے۔

امام جعفر صادق علیہ السلام نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے
 روایت کی ہے ان جناب سے جبرئیل نے عرض کی مغرب کی پشت پر ایک
 زمین ہے جو روشن ہے اس میں مخلوق خدا ہے پھر حضرت نے فرمایا کہ رفتار
 سورج کی اُنکے شہرون میں چالیس روز زمین ہوتی ہے (بجار مصباح کفعمی) اس کے
 قریب ایک اور روایت ہے کہ کوہ قاف کی پشت پر خدا نے ایک زمین خلق
 فرمائی ہے جو چاندی کے مانند چمکتی ہے طول زمین چالیس روز کی رشتہ
 آفتاب کی ہے (بجار) یہ حدیث باطل سارہ برکان پر مبنی ہوتی ہے اس لیے کہ

سویرج کو قریب ہونے کی وجہ سے وہ زمین بید روشن و چمکدار ہے۔ دیکھو عطار و
 نور آفتاب کا پہونچتا ہے وہ ہماری زمین سے آٹھ حصہ زیادہ ہے برکان علاقہ
 سے زیادہ قریب ہے بیشک اسکی چمک چاندی کے مانند ہوگی اور تمام ستاروں
 زیادہ چمکدار ہوگا۔

دوسرے یہ کہ برکان کی پال اپنے محور پر اٹھارہ ساعہ میں تمام ہوتی ہے اور
 حرارت سالانہ اسکی گرد آفتاب کے میں دن میں تمام ہوتی ہے اس حساب
 دن رات نو گھنٹہ کا ہوگا اس حساب سے برکان کا طویل بقدر آفتاب کے
 چالیس دن کی رفتار کے ہوگا رفتار سنوی سے برکان کے اور زمین برکان کی مثل
 چاہی کے چمکدار ہوگی۔

پشت سے کہ قامت کے ہطرف اشارہ ہے کہ ظل مخروطی زمین کے بعد
 سیارہ واقع ہے اور پشت مغرب سے اشارہ ہطرف ہے کہ ہماری زمین آفتاب
 کے بہت شرفی میں ہوتو۔ ایہ ہکا جتہ مغرب میں ہوگا اور اس سایہ کی پشت پر
 برکان ہوگا ممکن ہے بسوقت محسوم نے برکان کی وجود کی خبر دی ہو اوقت
 زمین ہمارے آفتاب کی جتہ شرقی میں ہو۔

(۱۰) امام جعفر صادق علیہ السلام نے ایک ذاتی بیلم سے بطور امتحان فرمایا
 ایا سکنہ کا نور زہرہ کے نور سے کمتر کم ہے۔

نہ تم نہ بنیاد میں نے آج تک اس ستارہ کا نام ہی نہ سنا تھا۔
 امام علیہ السلام۔ سبحان اللہ العظیم تھے ایک ستارہ کو گھٹا دیا پھر کیا حساب
 کر سکتے ہو (سجاد کافی، دانی، یہ حدیث ایک اور سیارہ کا پتہ بتا رہی ہو جو غالباً
 یونیس ہے۔ ثابت ستارے کا حدیث میں ذکر نہیں ہے اسلئے کہ حدیث میں
 تمام سیارات کا ذکر ہے سکنہ کو بھی اسی ذیل میں دریافت کیا ہے۔

دوسرے یہ کہ اگر اسکو ثابت قرار دیں تو ثابت بالغات نورانی ہیں اور سیارات
 ظلماتی لہذا نورانی کو ظلماتی سے قیاس کر کے نور کا دریافت کرنا بے معنی ہے اس

بنائے ایک ہی صنف سے ہونا چاہیے۔

تیسرے سے کہ حساب ہمیشہ سیاروں کی سعادت و خوش شرف ہو و طو و مقابلہ و جمل و ترجیح و مقارنات وغیرہ سے ہوتا ہے نہ ثوابت سے امام کا فرمانا کہ پھر تو کیا حساب کر سکتا ہے یہ بھی سکی نہ کے سیارہ ہونیکلی دلیل ہے۔

چوتھے۔ یہ فرمانا کہ تم نے ایک ستارہ چھوڑ دیا جو حساب میں داخل ہے یہ بھی سیارہ ہو نہ ثوابت کرتا ہے اس واسطے کہ ثوابت غیر محصورہ میں اور غیر محصورہ کسی نے اس وقت تک متعین و متاخرین نے ان سب کا شمار نہیں کیا پس وہ لاکھوں ایسے ہیں جنکو لوگ نہیں جانتے اگر سکی نہ بھی انھیں ثوابت میں ہوتا تو امام کا استہجاب بے محل تھا معلوم ہوا کہ یہ سیارہ ہے جنکے شمار کرنے اور دریافت کرنیکی ہر ایک کو کوشش رہتی ہے ان قرآن سے اس ستارہ کا سیارہ ہونا ثابت ہوا۔

اولیٰ باب نہیں کہ یورنوس ہو چند قرینوں سے۔

ایک یہ کہ نام نہ سکی نہ ہے اور رفتار یورنوس کی بھی بہت سست ہو گیا کمال سکون و اطمینان سے دورہ تمام کرتا ہے اور سکی نہ سکون سے ہے۔

دوسرے سرزیرہ اور سکی نہ سے نور کا اندازہ دریافت فرمایا ہے زہرہ بہت چمکدار تارہ ہے حتیٰ کہ کبھی کبھی صبح کو بھی معلوم ہوتا ہے اور یورنوس شدت بعد سے اگر چمکداری بھی نظر نہیں آتا اور اگر معلوم بھی ہوتا ہے تو مجید چھوٹا اور تاریک مثل شہانارہ کے اور بچوں کو دیکھائی نہیں دیتا اندازہ ہر سے یورنوس کی نسبت دریافت کی ہے جو سب سے چھوٹا اور جو سب سے بڑا اور چمکدار نظر آتا ہے۔ ہمارے اس گلیلیں سے معلوم ہوا کہ اخبار میں بعض ایسے سیارہ نکال بھی فکر ہے جو اوقت تک محصور نہ ہوئے تھے۔ ان تین سیاروں کو بجائے اسکے کہ ہر مثل صاحب الیوریا کے نام سے مشہور کیا جاوے انصاف یہ ہے کہ انکو اسلامی سیارہ یا محمدی و علوی سیارہ کہنا چاہیے کیونکہ اکثر احوال پیشتر ان تین سیاروں کی سلام میں خبر موجود ہو

اگرچہ مسلمانوں کی بے توجہی سے ان سیاروں کی شہرت مہجوتی۔
 ۸۲۔ حکماء متقدمین کا خیال تھا کہ ہمارے زمین کے اوپر کوئی زمین نہیں ہے اور تمام عناصر مخصوص ہمارے عالم ارض سے ہیں پہاڑ، درخت، ہنرین حیوان سب ہماری زمین سے مخصوص ہیں پانی، ہوا، بخار، آگ سب اسی زمین پر ہے۔
 حکماء موجودہ نے اتفاق کر لیا ہے کہ آفتاب کے کل سیارے مثل ہماری زمین کے ہیں جنہیں ہوا، بخار، آگ، پانی، شب و روز، پہاڑ، درخت، ذریعہ سب کچھ موجود ہے۔ پس جب سارہ مثل ہماری زمین کے ہیں تو انکو حقیقتاً ہم زمین کہہ سکتے ہیں۔

موجودہ حکماء نے بھی اب تک حیوانات ذریعہ کے وجود کو ہکوکیلوں سے طر پر نہیں بتایا ہے بلکہ قرآن و آثار سے ثابت کرتے ہیں۔ مثلاً وہ کہتے ہیں ہکوکیلین حاصل ہے کہ ان سیاروں پر بہار و معراریت ہے اور یہ بھی ہکوکیلوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر سیارہ پر گرہ بخاریہ کا وجود ہے اسلئے کہ انعکاس نور کا اور شفق وغیرہ سب ہکوکیل بتاتے ہیں کہ ان سیاروں پر بھی ہوا ہے ابر ہے اور باد وغیرہ تو بائیں و طیفان و برف و اولاب کچھ ہو گا اور انے فصلیں پیدا ہونگی جسکی وجہ سے زمین پر ہوگی اور جب نباتات و بخار وغیرہ کا وجود ہے تو حیوانات تکونیہ بھی ہونگے اور ایسے حشرات سے حیوانات نسلتہ کا بھی وجود ہو گا۔ تریہ و بحر یہ ہر قسم کے حیوانات ہوتے جیسے ہماری زمین پر ہیں ان قبایس و حدیسات سے وجود ذریعہ کا بتایا گیا ہے۔ لیکن نظام محمدی میں قطع و یقین کے ساتھ وجود ذریعہ کا سیاروں پر بتایا ہے قیاس و تخمین نہیں ہے جسکو ہم مفصل بحث نقد و عالم میں بیان کریں گے۔

۸۳۔ عطارد آفتاب سے قریب تر ہے اسکا مدار سب سیاروں کے دائرہ گردش سے چھوٹا ہے آفتاب سے تین کروڑ ستر لاکھ میل کا اور وسط فصل ہمارے اس سے تخمینہ چھ گنا ہے کہ قطر فلک عطارد کا بہ نسبت قطر فلک زمین کے

تخمیناً دو تہائی ہے۔ اسکا جسم اسقدر چھوٹا ہے کہ ایسے ایسے سولہ سیارے اگر جمع کیجئے جاویں تب زمین کے برابر ہونگے قطر اسکا ۲۹۹ میل ہے قرب آفتاب کی وجہ سے اسدہ جہ زمین حرارت ہے کہ وہاں پانی صرف بخارات کی حالت میں رہ سکتا ہے ہمارے کرہ پر گرمی کے موسم میں اگر گرمی بہت بڑھتی ہے تو عطارد میں ۸۰۰ فرہینٹ ہوگی۔ اسکا مدار چھوٹا اور چال تیز ہونیکے وجہ سے صرف اٹھاسی روز میں گرد آفتاب کے اپنا دورہ تمام کرتا ہے جس سے ۱۰ عطارد کا ہمارے سال کی نسبت قریباً چلکے ہے اور حرکت محوری عطارد کی قریب قریب ہماری زمین کے سے لینے مارا دن اور عطارد کا دن ایک سا معلوم ہوتا ہے۔

فلک عطارد عقوڑا سا جھکا ہوا ہے سطح دائرۃ البروج کی طرف عطارد جب قمر آفتاب کی طرف سے گزرتا ہے تو آفتاب میں مثل تل کے ۲ ہوتا ہے عطارد بھی قمری دوہرہ میں سے مثل جانکے صورت میں بدلتے رہتا ہے۔ کبھی مثل ہلال ہوتا ہے اور کبھی نصف تاریک اور کبھی بدستور ہوتا ہے اسکی دو چہرے ہیں ہے کہ جبنا سورج سے اکتساب نور کرتا ہے اتنا نور موجبات کو کثافت مادہ اسکی بہ نسبت کثافت مادہ ارض زایہ ہے یعنی $\frac{1}{12}$ مقدار مادہ ارض ہو۔

بعض حکما کا خیال ہے کہ کرہ ہوا بھی عطارد پر ہے جو کیفیت ہے اسکی سمت محدب تھوڑی منور ہے اور تھوڑی منظم ہے جو زمین دیکھائی دیتی بعض کا گمان ہے اسپر ہوا بھی ہیں (اروارا علماء)

حکیم فلاسوفین فرانسے نے ان پہاڑوں کی نسبت کہا ہے کہ ہماری زمین کی نسبت بہت بڑے اور بہت بلند ہیں اور انکے اکثر تھچر معدنی ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ طویل عطارد کے پہاڑوں کا گیارہ میل کتبے اور عطارد کے چہرہ پر ایک کلف مثل تل کے معلوم ہوتا ہے جو پہاڑوں کا سا ہے اور دلیل ہے ابر کے وجود کی (حایق النجوم)

۸۴۔ فلک زہرہ یا مین فلک ارض و فلک عطارد کے ہے سورج سے دوری اسکی ۶۶۰۰۰۰۰ میل ہے اگر یہ سورج کے بائیں جانب ہوگا تو شام کو دیکھائی دیگا بعد غروب اور اگر دہائی جانب سورج کے ہوگا تو قبل طلوع فجر دیکھائی دیگا۔ فلک زہرہ بہ نسبت فلک عطارد کے وسیع ہے اسوجہ سے زہرہ شرقاً وغرباً بہ نسبت عطارد دور رہتا ہے اسکی رفتار گردش کے ۲۲۴ یوم میں تمام ہوتی ہو اور گردش پر ۲۳ گھنٹہ ۲۱ دقیقہ میں۔

چونکہ میل سطح دائرۃ البروج کا سطح کی طرف خط استوا کے ۲۳ درجہ سے اور بھی علتہ فصلوں کی ہے اور آفتاب کو میاں خط استوا کی طرف ۲۳ درجہ سے ناہد نہیں ہے جنوباً و شمالاً لیکن زہرہ کا فلک سطح خط استوا کی طرف ۵۰ درجہ جھکا ہوا ہے یعنی جھکاؤ آفتاب کا زہرہ میں خط استوا سے ۵۰ درجہ شمالاً و جنوباً ہے لہذا اختلاف فصول زہرہ میں پیدا ہوگا۔

زہرہ زمین کے برابر نہایت خوبصورت و روشن ہے اسکی حالت زمین کی کیفیت سے بہت ملتی ہے زہرہ کا مدار زمین کے دائرہ گردش کے اندر واقع ہے اسوجہ سے یہ اثنائے گردش میں نسبت کل سیاروں کے زمین کے قریب چلا آتا ہے جس سے بخوبی نظارہ ہو سکتا ہے۔ بعض پہاڑ زمین سے بلند ہیں جنکا ارتفاع از روے حساب قریب پچیس میل کے ہے یہ سیارہ مثل قمر گھومتا اور بڑھتا نظر آتا ہے کبھی ہلال اور کبھی ماحول کی شکل میں نظر آتا ہے بیاعث کروبت کے صرف نصف حصہ کسی سیارے کا جو آفتاب کے مقابل ہے وہی روشن ہوتا ہے اور دوسرا حصہ جو آفتاب کے مقابل نہیں ہے وہ بیاعث کثافت تاریک رہتا ہے۔ اور چونکہ ہر سیارہ میں گردش محوری ہے اسوجہ سے ہر ایک حصہ میں یکے بعد دیگرے روشنی و تاریکی پہنچتی ہے جسکرات دن کہتے ہیں یہ کل سیاروں کی حالت ہے مگر زہرہ و عطارد جو زمین کے مدار کے اندر گردش کرتے ہیں انکی عجیب حیرت خیز حالت ہے جسقدر انکا روشن حصہ سامنے آکا جاتا ہے وہ

مثل چاند کے تھمتے نظر آتے ہیں جسے کہ ماہ کی طرح سے ہوا قرص روشن نظر آتا ہے اور اس طرح سے جب بابت گردش سالانہ کے روشن حصہ رفتہ رفتہ اوٹ میں آجاتا ہے تو یہ سیاہے چاند کی طرح گھٹتے نظر آتے ہیں۔ عطارد کا دیکھنا بہت مشکل ہے یہ ہر وقت آفتاب کے سامنے رہتا ہے مگر زہرہ کا دیکھنا بہت آسان ہے یہ سیاہ جسکی روشنی بالکل سفید نظر آتی ہے پہلے توافق مغربی میں نمایاں ہوتا ہے اور روز بروز مشرق کی طرف حرکت کرتا ہوا نظر آتا ہے مگر تھوڑے ہی زمانہ میں پچھلے کی طرح کی طرف ہٹنا شروع ہوتا ہے یہاں تک کہ بالکل غائب ہو جاتا ہے۔ اور صبح کے وقت افق مشرقی میں دکھائی دیتا ہے۔ جب زہرہ زمین آفتاب ایک ہی سطح میں بننا متعین آجاتے ہیں تو جتنا بڑا زہرہ اہل زمین کو نظر آتا ہے اتنا حصہ آفتاب کا چھپ جاتا ہے یعنی آفتاب میں ایک نقطہ کے برابر سیاہ دغ نظر آتا ہے جو تھوڑی دیر میں دائرہ آفتاب کو طو کرتا ہے۔

ڈاکٹر فائزیک کا خیال ہے کہ چہرہ پر زہرہ کے جو کلفت ہے ممکن ہے کہ یہ زہرہ چون کرہ

ہو اس لیے وہ بخار یہ کہے۔

ڈاکٹر فلامیون کا خیال ہے کہ زہرہ کے پہاڑوں کے اکثر تپھر معدنی معلوم ہوتے ہیں اور اس سے گھیرے رہتے ہیں جسکی وجہ سے ہماری گرمی کے زمانہ میں کرہ زہرہ پر کھڑکی ہوتی ہوگی کیونکہ اسی فصل میں بادلوں کی کثرت ہوتی ہے۔

بعض کا خیال ہے کہ کرہ زہرہ کرہ ہوا سے گھرا ہوا ہے وہاں کی ہوا ایسی ہی کیفیت معلوم ہوتی ہے جیسے ہماری زمین کی اور اُس کرہ ہوا میں انگسار نور ہمارے کرہ ہوا کی نسبت کم ہوتا ہے اور بعض کے نزدیک زیادہ ہوتا ہے اور قطب جنوبی و شمالی زہرہ کے برف سے ڈھکے معلوم ہوتے ہیں۔ (دائرۃ المعارف)

حکیم ہرشل کا خیال ہے کہ اس ارتفاع کرہ ہوا سے کہ زہرہ کے پچاس میل کا ہے۔

۸۵۔ زمین کی منسل حالت جیالوجی میں انشاد اللہ بشرط حیات بیان ہوگی جملایہ ہے کہ کرہ آفتاب سے نو کرہ زمیں کے فصل پر مثل اول سیاروں کے

آفتاب کے گرد گردش کرتا ہے اسکی سالانہ گردش $365\frac{1}{4}$ دنوں میں تمام ہوتی ہے جو صوقت حرکت ارض آفتاب سے جانب شمال واقع ہوتی ہے اسوقت آفتاب ظاہر جنوب کی طرف حرکت کرنا ہوا معلوم ہوتا ہے اور جنوبی برجوں میں نکلتی دیتا ہے اسبطح سے جب حرکت ارض آفتاب سے جانب جنوب ہوتی ہے تو آفتاب کی حرکت محاذی شمال کی طرف معلوم ہوتی ہے اور شمال برجوں میں آفتاب ظہر آتا ہے۔

۸۶۔ مریخ سیارہ زمین کے دائرہ حرکت سے باہر گردش کرتا ہے آفتاب سے دو کروڑ اکیس لاکھ ہزار میل کا فاصلہ رکھتا ہے اسکا دورہ سالانہ دو سال میں تمام ہوتا ہے ۱۰ گردش محوری ۲۴ ساعہ ۳۷ دقیقہ ۲۳ ثانیہ ہے یعنی دن مریخ کا آدھ گھنٹہ زیادہ ہے چارے دن سے اور قطر زمین سے نصف ہے قطر مریخ کا صوقت مریخ اور ارض دونوں آفتاب کے ایک ہی جانب واقع ہوتے ہیں اور دونوں سیاہ دن میں مواجد ہوتے ہیں تو زمین سے مریخ کا بعد صرف ۱۲-۹-۳۰ کروڑ میل رہ جاتا ہے اسوقت مریخ کا بخوبی نظارہ ہو سکتا ہے۔ چنانچہ ۱۸۶۲ء میں جب مریخ نے گرد ارض سے مقابلہ کیا تھا اسوقت اسکا فوٹو بھی لیا گیا تھا علاوہ دریا بیابان پات پاد ہا سے صحاب وغیرہ کے سطح مریخ کے بہت سے حصہ برف سے ڈکے ہوئے تھے اور جا بجا نرین بھی نظر آتی تھیں جس سے مخلوقات کا بہتہ لگتا ہے مدار مریخ کا ایلیچی ہے اسوجہ سے مریخ زمین سے قریب ہو جاتا ہے اور کبھی دور ہو جاتا ہے مدار مریخ کا سطح خط استوا کی طرف ۲۹ درجہ جھکا ہوا ہے اسوجہ سے فصلیں مریخ کی مثل زمین کی فصلوں کے ہیں۔ حکیم فائدہ یک کا خیال ہے کہ دونوں قطبوں کے گرد مریخ پر سفید سطح نظر آتی دیتی ہے جو جاڑوں میں بڑھ جاتی ہے اور ارسپون میں کم ہو جاتی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں قطب برف سے گھرے ہوئے ہیں اور اسکیلر سکوپک علی بخارات مائید محیط کا وجود ثابت ہوتا ہے اور زرد و سبز دھاریاں مریخ کی برمی و بحر می نشانات بتاتے ہیں چنانچہ مقامات بری

بحری سے زیادہ معلوم ہوتے ہیں۔ سطح مریخ پر کئی متوازی خطوط ہیں جو نہرین معلوم ہوتی ہیں مگر انکا فاصلہ ۵۰ - اور ۲۰۰ میل زمین کے درمیان پایا جاتا ہے بعض نہرین ایک دوسرے کو قطع کرتی ہیں جیسے جال کی رسیاں ایک دوسرے پر ۴۴ سو میل لمبی ہے یعنی لاہور شہر سے قاہرہ تک لمبی ستائیس مین نہروں کے اتصال پر خلیستان سے دیکھائی دیتے ہیں

مشہور ڈاکٹر ہال صاحب نے دو مسئلے کے مریخ کے دو حیات تھیں کیسے ہیں۔
جس وقت آفتاب طلوع کرتا ہے اور غروب کرتا ہے اس وقت شمع شمع مریخ کے خطاماس کے متوازی پڑتی ہے ظاہر ہے کہ اس حالت میں شمع آفتاب کو زمین تک پہنچنے میں کرہ ہوا کی بہت سی بخون میں نفوذ کرنا پڑتا ہے جسکی وجہ سے اسکا نور ماند پڑتا ہے اور سرخی شفق میں نمایاں ہوتی ہے۔ مریخ کے شمع نظر آنے کا بھی یہی سبب ہے وہاں کا کرہ ہوا جو اسکے ہر چار طرف مشہور ہے۔ عموماً بہت دبیز ہو جیسے سبب سے شمع آفتاب جب شمع مریخ پر سے منعکس ہوتا ہے تو اسکا نور ماند ہو جاتا ہے اور سرخی پیدا ہوتی ہے مگر یہ کیفیت صرف اس وقت نظر آتی ہے جب وہاں کا مطلع صاف رہتا ہے اسلئے کہ جب کرہ ہوا اعلیٰ ہو جاتا ہے اور پارہا پارہ و کمرہ وغیرہ حاصل ہوتے ہیں تو آخر مریخ شمع منعکسہ سے دوسری کیفیت پیدا ہوتی ہے اور مریخ بھی سفیدی اور بھی زردی و سرخی مایل ہوتا ہے۔

۸۷۔ مشتری یہ سیارہ نظام شمسی میں کل سیاروں سے بڑا ہے اسکا قطر ۸۹ ہزار میل کے ہے یعنی کرہ ارض سے ایک ہزار مین سو گنا بڑا ہے آفتاب سے ۴۴ کروڑ ۵ لاکھ میل کا فاصلہ ہے اسکا سالانہ دورہ بارہ برس کا ہے اسلئے کہ گروہ چاند دورہ کرتے ہیں۔ جس مادہ سے اسکی ترکیب ہوئی ہے وہ مادہ زمین سے (۳۰) درجہ ہلکا اور مادہ مشتری کو مادہ آفتاب سے وہ نسبت ہے جو ایک کو ۱۰۴۹ سے ہوتی ہے قلوبن کے پاس سے یہ کرہ چلتا ہے حرکت محوری اسکی ۹ گھنٹہ ۵ دقیقہ میں ہوتی ہے یعنی اسکا دن ہمارے نصف دن سے بھی کم ہے ہمارے اسکا بہت

کم مائل ہے سطح خلاستہ کی طرف جہاں بہت کی دلیل ہے کہ فصلوں میں تیزی
کم ہے اسکے چار چاند ہیں۔

مال صاحبے مشتری کے قوی نظامہ کے بعد اعلان کیا تھا کہ مشتری پر خط
استوی کے قریب بہت بڑی بڑی دھاریاں مختلف رنگ کی معلوم ہوتی ہیں
جو ایک حال پر نہیں رہتیں بلکہ رنگ بدلتے نظر آتی ہیں ایک ایک دھارہ کی
لمبائی ۲۲۰۰ میل تک کی معلوم ہوتی ہے جو میں دقیقہ میں پھیل جاتی ہے۔ اس
معلوم ہوتا ہے کہ یہ تغیرات و نیز رنگیاں بسبب بادلوں اور بارشوں اور بخرو وغیرہ
کے نمودار ہیں۔ بعض کا گمان ہے کہ یہ نیز رنگیاں سورج کی حرارت کی وجہ سے ہیں
ہیں بلکہ مشتری کی ذاتی حرارت ہے اور یہ تغیرات ان ابھرات کی وجہ سے
ہیں جو کہ مشتری سے اٹھتی رہتی ہیں مگر مشتری کا ان بخارات میں چھپا ہوا
پھر تھوڑے عرصہ بعد اُنہی مقام پر جہاں پوشیدہ تھا معلوم ہونے لگا اور نواحی خط
استوا مشتری کے زائید روشن معلوم ہوتے ہیں باقی سطح سے اور بہت بڑے
بڑے حلقہ سطح مشتری پر نمودار ہوتے ہیں جو ممتد رہتے ہیں اور رنگ برنگی
ہوتے ہیں بعض روشن بعض تاریک بعض حکماء کا خیال ہے کہ مشتری پر ہر جگہ
و باد سے گھرا ہوتا ہے اور اسکے سطح پر اغلب پانی معلوم ہوتا ہے لہذا اُس پر سورج
کا ہونا نہیں معلوم ہوتا اور اگر ہو بھی تو بھری جواںات ہو گئے۔

۸۸۔ رطل سپارہ آفتاب سے نوے کروڑ میل کے فاصل سے گردش کرتا ہے
اسکی چال بہت کُست ہے سالانہ دورہ (۲۹) سال کے عرصہ میں تمام ہوتا ہے
یعنی سال قریب تیس سال کے چارے ہوتا ہے قمر ۷۲ ہزار میل کا ہے اور
گردش جواری اسکی اگشتہ ہا دقیقہ میں تمام ہوتی ہے اور فلک اسکا سطح خط استوا
بیطرف ۲۸ درجہ جھکا ہوا ہے جس سے اسکی قطبین مثل ہماری زمین کے ہوتی ہیں
اور وہ اسکا دورہ مشتری سے نصف ہے اور دو وزن قطبوں کے پاس سے ۱/۲

جہاں ہے۔

علاقہ بین لومانی حلقوں کے جوڑ مل کے ہر چار طرف محیط ہے اسکے گرد آٹھ چاند دورہ کرتے ہیں ابھی تک ان نورانی حلقوں کی مہاسیت دریافت نہیں ہوئی ہے قیاس کہتا ہے کہ آٹھ کا ایک جھڑپ ہے جوڑ مل کے گرد گردش کرتا ہے یہ بین نورانی حلقہ گرد مل کے بین آخری حلقہ کا قطر ایک طرف سے دوسری طرف تک ۱۶۶۰۰۰ میل ہے آخری اور وسطی حلقہ زیادہ نورانی ہے اور وہ حلقہ جو متصل ہے سیارہ سے وہ کی نور کو جو سے قوت معلوم ہوتا ہے۔

حکیم ہرشل کا خیال ہے کہ رحل کی فصلیں مشابہت کی فصلوں سے ہیں اور یہ کہہ بھی کرہ ہوا سے محیط ہے اور کہہ بخار یہ بھی ہے۔

بعض حکماء کا خیال ہے کہ رحل مشابہت ہے مشتری سے اور گھرا ہے ابرو بخار ہ مائے سے اور بلندی کرہ بخار یہ کی رحل کے قریب ہزار میل کے ہے۔

۸۹۔ یورنیز جسکو ہرشل نے دریافت کیا ہے یہ ایک ارب پچھتر کروڑ میں لاکھ میل کے فاصلہ پر آفتاب کے گردش کرتا ہے اسکا سالانہ دورہ ۸۴ برس میں تمام ہوتا ہے باعث بعد آفتاب کے نزدیک رہی اس تک کہ کم ہو جاتی ہے قطر اسکا ۳۳۰۰۰ میل ہے یعنی چوگنا زمین سے قطبوں کے پاس سے چلتا ہے گردش محوری اسکی تھینا دس گھنٹہ میں تمام ہوتی ہے اور کثافت مادہ ۲۳ وجہ ہے کثافت مادہ ارضی سے یعنی کثافت مادہ مشتری سے کچھ ہی فرق ہے اسکے چار چاند ہیں۔

۹۰۔ یونین یہ سیارہ نظام شمسی میں سب سیارہ کے دائرہ گردش سے باہر دورہ کرتا ہے اور سب سے آخر ہے ممکن ہے اسکے بعد کوئی اور سیارہ بھی ہوگا زمین میں ایوریا صاحب نے یورنیز کی حرکت متزلزلہ دیکھ کر اعلان کیا تھا کہ اسکے بعد دوسرا سیارہ اور ہے جسے اپنے جذب سے زمین بھونچال پیدا کر دیا ہے اسکا سالانہ دورہ ۱۶۴ سال میں تمام ہوتا ہے آفتاب سے اسکا فصل جسکو تصور کرنے سے عقل انسانی گھبراتی ہے۔ ۲۶۶۰۰۰۰۰۰ میل ہے قطر اسکا ۳۶۰۰۰ میل ہے کثافت مادہ مثل یورنیز کے ہے اسکا ایک چاند دریافت

ہوا ہے یہ دوری اور ضعف نور و حرارت اسکا سبب ہے کہ اسکے متعلق تحقیق و مشوار ہے۔

۹۱۔ مکان سیارہ لیوریا صاحب قرآنی نے قیل عطارہ کے دریافت کیا ہے لیکن اب تک تحقیق میں نہیں آیا ہے۔

۹۲۔ اخبار و نصوص قرآنی میں صراحت سے بتایا گیا ہے کہ جملہ سیارے مثل ہماری زمین کے ہیں بلکہ سیارہ دن کو زمین ہی کہاتے ہیں اور آثار ارضیہ یعنی دریا، پہاڑ، ہوا، بخار، ابر، باد، چاند، و مخلوق ان سب کا آج سے تیرہ سو سال پیشتر وجود بتایا گیا ہے مگر چونکہ صدر اسلام میں نظام بطلمیوسی و ماغون میں بھرا ہوا تھا ظواہر آیات و اخبار کو بھی تاویلین کر کے مطابق فلسفہ یونانی کر دیتے تھے سو جب حقائق اس ہئیتہ اسلامی کی پوشیدہ رہی اور وضع نہ ہو سکی جہاں تک اخبار و احادیث و نصوص قرآنی کو دیکھو گے پکار کر پکار کر بتا رہی ہیں کہ سبع سیارات پر منحصر نہیں ہیں بلکہ تمام ستارے زمین ہیں اور سب پر مخلوق زیر و مرتب ہے۔ مفصل بیان قند و حوالہ کے باب میں بیان ہوگا۔

باب دسواں و مدار تارون کے بیان میں

۹۳۔ متعین ذوات الاذئاب کو کوکب و نجوم نہیں خیال کرتے تھے بلکہ حوادث جہ سے سمجھتے تھے اور بخار و دھوین کو اسکا باعث خیال کرتے تھے۔
ارسطو و بطلمیوس وغیرہ کا خیال تھا کہ لزوج و حیوان و حنیات کا ہمارے گرد و زبر ہے بلند ہوتا ہے اور کہہ کر مارا جاتا ہے فلک فر سے اُس پر ہوتا ہے اور ہوا ارض میں وہ مادہ دہر رہتا ہے تو اُس کو ہمارے جو اجزاء و ذبہ بلاتے ہیں اسوقت آسمان پر خط کی صورت میں آگ لگی معلوم ہوتی ہے اگر مادہ و حسانی طبع ہوتا ہے تو شغال آگ کا نظارہ میں نہیں معلوم ہوتا اگر مادہ کثیف ہوتا ہے تو جلنے کے بعد معلوم ہوتا رہتا ہے اور کبلا و قات وہ آگ کچھ عرصہ کے لئے

بالی رہتی ہے مختلف حورون پر جو حالت و حورین کی ہوتی ہے وہی فعل اسکو
مشتعل مادہ کی بھی معلوم ہوتی ہے بھی دھار اور کبھی غزوطی اور کبھی عمودی فعل
اور کبھی جب آؤ کے مانند نظر آتی ہے۔

یہ حکم ان مشتعل مادوں کو فلکی نہیں سمجھتے اس لیے کہ اُنکے نزدیک فلک کون فساد کا
قبول نہیں کرتا اور یہ مادی حرکت مستقیم رکھتے ہیں اور انہیں تغیر و حال محسوس ہوتا ہے۔
اس واسطے سے متقدمین میں حکیم سینکا نے اختلاف کیا تھا اُسکے نزدیک دھار
ماہ اجرام فلکیہ سے تھا۔

متاخرین نے متقدمین کی رائے کو باطل خیال کیا ہے اور کوٹ کو دوسری قسم کا
سیارہ قرار دیا ہے جسکا جسم پلا اور ہلکا مثل پارہائے سحاب کے یا دھنی ہوئی
روئی کے ہے جو آفتاب کے گرد بے نیکان و بے تکلف چکر لگانے ہیں انکو
دھار تارہ کہتے ہیں۔

دھار تارک کا تجربہ حکیم المتوفی ۱۶۷۷ء اول وہ شخص ہے جسے متاخرین میں اس
بات کی تحقیق کی کہ کوٹ سیارہ ہے جو فلک قمر کے اوپر ہے اُسے کوٹ کے
فلک کو مستند خیال تھا۔

ڈاکٹر کپلر جرمنی جو حکیم مذکور کے شاگردوں میں سے تھا اسنے اعلان کیا کہ کوٹ
مثل چھوٹی بڑی مچھلیوں کے اس فضا نامحدود میں سیر کرتے پھرتے ہیں اور
انفکار آگنی خط مستقیم میں ہے رویت کے اسباب ایک قریب آ جانا مارا اسی
سے۔ دوسرے بڑا بڑا ہے۔

حکیم نوٹن، اور حکیم درفل کا خیال ہے کہ افلاک کوٹ کے بیضاوی ہیں اور یہ
مثل دیگر سیاروں کے ہوتے ہیں لیکن چند فرق ہیں ان سیاروں میں اور مشہور
سیاروں کے۔

ایک۔ سیارات گردش کے دورہ کرتے ہیں اور شمس ان سیارات کے
مدارات بیضیہ کے وسط میں ہے۔ اور مذہبت کا دورہ سطح سے ہوتا ہے کہ

سورج آگئے افلاک کی سطح پر کسی پہلو میں واقع ہوتا ہے۔

دوسرے۔ مدار سیارات کے بیضاوی ہیں لہذا ہر مدار میں دو قطر ہونگے ایک قطر دوسرے قطر سے یعنی سے زیادہ کم نہیں ہوتا۔ اور کوٹھ کے مدار کا قطر ربع سے زیادہ کم ہو کر تاسی ہے۔

تیسرے۔ اجرام سیارات کے ٹھونس ہوتے ہیں اور ٹھنڈے ہوتے ہیں اور مذہبات کے اجرام پورے اور شدت حرارت کیوجہ سے مشتعل ہوتے ہیں بمساو اوقات گیس اور بخارات اُس سے اُڑتے نظر آتے ہیں جو بارہ حصہ نایف قطر کوٹھ سے بلند ہوتے ہیں۔

نیوٹن صاحب کا خیال ہے کہ ۱۶۸۶ء میں ایک مدار تارہ دیکھائی دیا تھا جسکی گرمی اُس کو ہے سے جو آگ سے سرخ ہو دو ہزار درجہ برسی ہوئی تھی جس سمجھا جاتا ہے کہ کئی ہزار سال میں اُسکا جسم ٹھنڈا ہو گا۔

چوتھے۔ افلاک سیاروں کے سطح سے ہیں کہ ایک سیارہ دوسرے فلک میں نہیں داخل ہو سکتا۔ اور کوٹھ کے افلاک سطح سے نہیں ہیں وہ سطح سے رشتہ کرتے ہیں کہ ہر سیارہ کا مدار قطع کرتے ہوئے نیچوں سے ہوتے ہوئے سطح کے گرد چکر مارتے ہیں پھر سطح سے ہر ایک سیارے کا مدار قطع کرتے ہوئے جہان کے تہاں چلے جاتے ہیں۔ چنانچہ آج تک کوٹھ (۱۲۰۰) شمار ہوئے ہیں جو آج تک دو ہزار سال کے زمانہ میں دیکھائی دیے ہیں اور پھر چلتے پھرتے نظر آئے دیے انہیں سے صرف دو سیاروں کا دائرہ حرکت دریافت کیا گیا ہے انہیں سے چالیس سیاروں کا مدار جو اس نظام میں داخل ہوئے ہیں بیضا ایک زمانہ مسینہ میں گرو آفتاب کے دورہ کرتے ہیں غایت درجہ کا بیضاوی اور بقیہ ایک سو ساٹھ سیاروں کا مرکز ہمیشہ بدلتا رہتا ہے وہ کسی ایک خاص مرکز کے گرد دورہ نہیں کرتے ان سیاروں میں بعض کا مدار محدود اور بعض کا جا بکطرف لکھنا ہوتا ہے غیر محدود ہے جن سیاروں کی چال کی کوئی حد معین نہیں وہ اس

نظام میں صرف ایک جرم کے سوا دوبارہ نہیں آ سکتے اس لیے کہ انکی چال سے
 صاف ظاہر ہے کہ آفتاب سے پھر قرب نہیں ہو سکتا جس طرح سے یہ سارے
 نظام شمسی میں آکر پھر باہر نکل گئے اس طرح سے ایک نظام سے دوسرے نظام
 میں سیر کرنے پھر نکلے تا یا نکلے ایسے بڑے نظام میں داخل ہوں کہ اس کا آفتاب اپنی
 قوت جاذبہ سے انکو روک رکھے اور پھر اپنے نظام سے باہر نہ نکلنے دے غلام
 یہ کہ جس طرح سے ہمارے آفتاب نے چائیس چھوٹے و مدار سیاروں کو اپنا
 تابع کر رکھا ہے اس طرح سے ممکن ہے اور آفتاب جنگی جسامت و قوت ہمارے
 آفتاب سے کروڑوں درجہ زیادہ تر ہے ان وحشی سیاروں کو اپنے نظام کے
 اندر لے لیں۔

۹۴۔ کرمٹ کی خلقت کے کیا اسباب ہیں یہیں بھی متاخرین نے مختلف
 اسباب بتائے ہیں۔

ایک۔ سورج کے شعرون میں سے جدا شدہ شعلہ ہیں۔
 دوسرے۔ سیارات کے پھٹنے پر اس کے اجزاء غیر منتظمہ حرکت کرنے لگے ہیں۔
 اور تیسری۔ کواکوز ہیں۔
 تیسرے۔ بعض کا خیال ہے کہ مستقل جرم ہیں جو اس فضا نامحدود میں پھرتے
 ہیں۔

چوتھے۔ بعض نے کہا ہے کہ بچوں کے اوپر جو سیارے ہیں انھیں کے
 کوسٹ اٹار ہیں لیکن مشہور قول ثالث ہے جو بڑے کوسٹ ہیں انکا اثر بتاؤنگی
 رفت اور دافع ہوتا ہے اور جو چھوٹے کوسٹ ہیں وہ خود سیاروں سے متا
 ہو جاتے ہیں۔

۹۵۔ اکثر کوسٹ جو بلا اعانت و درہن نظر آئے ہیں انکی دم دس کروڑ سے
 بیس کروڑ میل تک کی حساب کی گئی ہے لیکن باعتبار اس بزرگی کے مقدار مادہ
 بہت کم ہے ان کوشوں کا جسم مثل کمر کے بخارات نیم نچھو کا ہوتا ہے

جو بذات خود نور تین بھٹا بلکہ شعاع آفتاب سے منسلک اور سیاروں کے روشن ہوتا ہے تجربہ سے ثابت ہوا ہے کہ بعض کو مت جو آفتاب کے بہت قریب چلے جاتے ہیں تاب حرارت نہیں لاسکتے اور ان کے ذرات جیسی اس فضا میں سمائی میں منتشر ہو جاتے ہیں اور شکل بگڑ جاتی ہے کبھی تو بلا دم کے لند و لے اور کبھی ایک دم کے بدلے دو دموں کے ساتھ نمودار ہوتے ہیں چنانچہ ۱۸۳۵ء میں دیکھا گیا ہے یہی وہ دم دار تارہ تھا جسے ۱۸۳۲ء میں اپنی قیامت خیز چال اہل زمین کو دلا دیا تھا اس لیے کہ ثابت ہوا تھا کہ اس کا دائرہ حرکت زمین کے مدار کو حصرہ قطع کر لگا۔ ۲۹ اکتوبر ۱۸۳۲ء کو نصف شب کے وقت یہ سیارہ زمین کے مدار کو اس مقام پر جہاں زمین بعد ایک ماہ کے تاریخ (۳۰) کو صبح کے وقت پہنچتی قطع کرتا ہوا صاف نکل گیا۔ یہ سیارہ انگلی کے نام سے مشہور تھا جو قد میں بہت ہی چھوٹا اور وزن میں باعتبار اپنی جسامت کے اور دمارت انگلی طرح مثل موصنی ہوئی رودنی کے ہلکا اور پولا تھا۔ اس کا دائرہ حرکت زمین کے مدار کو قطع کرتا ہے۔

مشرا انگلی نے بعد تجربہ بسیار اعلان کیا تھا کہ یہ کو مت ۲۵ ۲۸ ۳۲ ۳۵ ۳۸ میں متواتر دیکھائی دینگا چنانچہ ہر تاریخ پر دیکھائی دیا مگر وقت مبینہ سے ہر مرتبہ ڈھائی گھنٹہ قبل وجہ اس کی یہ ہے کہ یہ فضا سے آسمان ایک مادہ لطیف سے ملو ہے اور سطح سے ہوا کا کرہ ہلکے اشار کا مانع حرکت ہوتا ہے اس لیے سے یہ مادہ لطیف اس چھوٹے کو مت کا باعث اس کے ہلکے پن کے مانع حرکت ہوا اس کی وجہ سے اس کی حرکت مستقیمہ کم ہوتی گئی اور کشش آفتاب کا جسکو اصطلاح میں میل مرکزی کہتے ہیں زیادہ ہوتا جاتا ہے۔

۱۸۳۸ء میں ایک دم دار تارہ نکلا تھا جس کی دم دس کروڑ میل کی لابی تھی فی گھنٹہ بارہ لاکھ میل کی بقدر سے دفعتاً چارے نظام شمسی میں آگھسا باوجودیکہ اس کا دائرہ گردش بعد سیارہ کے مدارات کو قطع کرتا ہوا اس نظام شمسی میں آیا پھر بھی صاف

بچتا ہوا نکل گیا اور آفتاب سے آٹھ آگے بڑھ گیا کہ فی کھنڈہ بلکہ لاکھ میل کے حساب سے اسکو پھر اس نظام شمسی کے قریب آتے آتے سات سو سال کا زمانہ گزرنے لگا۔

۹۶۔ نظام محمدی و ہیئت علوی میں بھی دو ذنب کا ذکر ہے جسکو مفسرین نے خطا و خلط کر دیا تھا۔

(الف) خدا قرآن مجید میں فرماتا ہے: والسماء والطارق وما ادبر علیہ من لدن طارق (سورہ طارق) اور قسم آسمان کی اور طارق کی اور زمین جانتے کہ طارق کیا شخص ہے وہ ایک ستارہ ہے جو توڑتا ہے۔ دیکھو یہ کونسا ستارہ ہے جسکے آسمان کا خصوصیت سے ذکر ہے، جسکا نام طارق ہے، جسکو کوئی نہیں جانتا، جسکو ایسا ستارہ کہا ہے جو توڑتا ہے۔ متقدمین نے طارق زحل کا نام رکھا تھا یہ انکی غلطی تھی کیونکہ نہ تو اس کے آسمان میں کوئی خصوصیت ہے نہ وہ ایسا ستارہ ہے جسکو لوگ نہ جانتے ہوں بلکہ ہر مجمع بلکہ غیر مجمع بھی زحل کو جانتے تھے۔ اور نہ زحل کی یہ صفت ہے کہ وہ توڑتا اور بچتا ہو۔ صاف صاف کو مٹ کا ذکر ہے جسکا آسمان یعنی مدار نے ڈھنگ کا مستطیل ہے جب وہ حرکت غیر منتظم کرتا ہے۔ جسکا نام طارق اس خصوصیت سے ہو سکتا ہے اسم فاعل طریق سے ہے راستہ پیدا کرنے والا بیشک کو مٹ ہی کا ذکر ہے جو ہر ستارہ کے فلک میں راہ پیدا کرتا ہوا بچوں کے اوپر سے اترتا چلا آتا ہے جسے کہ مدار ارض کو توڑ کر زمین سے لڑ جانے کا اندیشہ رہتا ہے۔ یہ وہی ستارہ ہے جسکو کوئی نہ جانتا تھا باوجودیکہ سیارات کی تحقیق و تفرش ہر فلسفہ نے کی بلکہ کو مٹ کو کوئی کوکب نہ سمجھتا تھا مسئلہ ہر کے بعد بنجو براہ حکیم نے اسکو کوکب میں داخل کیا۔ اسکو توڑنے والا تارہ کہا ہے بیشک کو مٹ تارہ بھی ہے اور مدار کو توڑتا چلا آتا ہے اور پھر توڑتا چلا جاتا ہے۔

(ب) جناب امیر علیہ السلام سے تفسیر طارق کی پوچھی گئی سنایا۔ وہ ایک

خوشنما تارہ ہے آسمان میں۔ اسکو لوگ نہیں جانتے، طلاق اسکو ایسے کہا ہے کہ نذر اسکا ہر آسمان کو توڑنا ہوا ستون آسمانوں کو توڑ کر کے آتے ہے اور پھر لپٹ جاتا ہے یہاں تک کہ جہان سے آیا تھا وہیں پہنچ جاتا ہے (علل الشرایع، بحارہ تفسیر ربان، انوار نعمانیہ) اس بیان سے بھی نصاب کو مٹ کا پتہ بتایا گیا ہے اور اس کے خاص صفات کا ذکر ہے۔

ایک۔ خوشنما تارہ فرمایا ہے۔ تمام تارے ثابت و سیارہ ایک شکل و شمائل میں بخلاف ذوق و ذنب کے جو تمام تاروں میں خوشنما معلوم ہوتا ہے سر پر ایک خوشنما تارہ ہوتا ہے جس سے خطوط شمع مثل سہرے کی لڑی کے وہ تک ساحل نظر آتے ہیں اور کیسی ایسی خوشنما اور پھری ہوئی شمع نور کی دم لگی ہوتی ہے کہ اس پر طاؤس طنائد کا گمان ہوتا ہے۔ یہ دم دلیں کرور سے پیش کر دیتا ہے تک کی ہوتی ہے۔

دوسرے۔ صنفہ یہی ہے کہ لوگ سکون میں جانتے۔ بیشک ذواذناب کو حادث ارضیہ سے خیال کیا جاتا تھا جناب امیرم اول وہ بزرگسہ میں جنھوں نے اس کو مٹ کو تارہ بنایا ہے اور اسکی تعریف کی ہے اور بعد ازاں بخبر ہا یہ وہ حکیم ہے جس نے جناب امیرم کی تحقیق سے لوگوں کو مطلع و آگاہ کیا۔

تیسرے صنفہ۔ نور اسکا ایک ایک آسمان کو طو کرتا ہوا آتا ہے۔ نور سے مراد خود جرم منبر کو مٹ کا ہے۔ ایسے کہ نور تو ہر تارہ کا ناست ہر یا سیارہ ایک فلک سے دوسرے فلک تک پہنچتا ہے اس تار کو کیا خصوصیت ہو گی لیکن چونکہ یہ خود جسم منبر ہے اسلئے اسکو نور سے تعبیر کیا بیشک تیارہ چونکہ فلک کو طو کرتا ہوا زمین کے فلک پہنچ جاتا ہے۔

چوتھے۔ صنفہ یہ فرمائی ہے کہ پھر آنکر لپٹ جاتا ہے اور جہان سے چلا تھا وہیں پہنچ جاتا ہے یہ بھی خاص بات ہے بیشک کو مٹ جہان سے چلتا ہے پھر وہیں پہنچ جاتا ہے۔

(ج)۔ امام حسن علیہ السلام نے اپنے ایک خطبہ میں فرمایا ہے کہ پھر جاری فرمایا خدا نے آسمان میں چراغوں کو ضوآن چراغوں کی محض اس حصہ میں ہے جو ابتدا کا ہے اور قرار دیا ہے فہاب کو آسمان کے نجوم ان مصابج کا کہ جو درخشندہ اور روشن ہیں (بجاء جلد ۱۲) یہ حدیث صاف ذو ذنوب کا پتہ دیتی ہے۔ اس لیے کہ ذو ذنوب مثل چراغ مستطیل کے ہے اور ساری روشنی سرے پر ہوتی ہے جو ابتدا اور سر سمجھنا چاہیے پھر بتایا ہے کہ شہاب ثاقب انھیں مصابج سے بنتے ہیں جیسا کہ حکیم سکیا برلی صاحب نے بھی لکھا ہے جب ذو ذنوب بھٹتا ہے اور ٹھکی جسمانی ترکیب مٹی ہے تو اسی کے ٹکڑے شہاب ثاقب کہلاتے ہیں۔

(د) قرآن مجید میں ہے: "فلا أقسم بالخنس الخنس" (سورہ نکوہ) خنس جمع خانس ہے اور خنوس بنے انقباض و استخفاف ہے اور کنس جمع کانس اور کانسہ ہے اور کانس معروض ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ مراد اس آیت میں جنگلی گائے ہے اور عطار و مقاتل و قتادہ نے کہا ہے کہ مراد اس آیت میں گل کو اکب ہیں خنوس سے مراد انکھاسا ہے جو سورج کی روشنی سے پڑتا ہے اور مراگنوس سے انکھاسا ہے جو سورج سے آفتاب کے بعض نے کہا ہے مراد سبع سیارہ ہیں رجیع کو اکب کی خنوس ہے اور دن کو سورج کی روشنی کو جو جسے مخفی ہونا کنوس ہے۔

بعض نے کہا ہے کہ مراد سبع سیارہ اسطح سے ہیں کہ ہر ایک کا ایک مطلع اطل ایک مغرب ہے اور جو مطلع اور مغرب ہمارے سروں سے قریب ہے ہر سالہ سال بھر میں اس مطلع اور مغرب سے دوری اختیار کرتا ہے اور دیگر مطلع میں طلع ہوتا ہے پھر رفتہ رفتہ قریب ہوتا جاتا ہے پہلے مطلع سے پس خنوس سے مراد تباعد ہے مطلع سمت الراس سے اور کنوس سے مراد رجیع ہے اس مطلع کی طرف۔

لیکن بظاہر اس آیت میں بھی کوٹ مراد ہے اس لیے کہ غنوس بخشنا انقباض و انقباض
ہے کوٹ کا جسم والا اور ہلکا ہوتا ہے مثل وحشی ہوئی ردی کے۔ عرصہ دراز
گزرنے پر زمین انقباض ہوتا ہے اور ٹھنڈک پاتے پاتے پٹری جیتی ہے یہاں تک
کہ عرصہ دراز میں وہ بھی ایک کرہ بن جاتا ہے اور خفی کی حالت یہ ہے کہ ایک مرتبہ بظاہر
ہو کر ایسا غائب ہوتا ہے کہ ظلمت بچوں سے بھی گزر جاتا ہے اور پھر زمین
دیکھائی دیتا۔

اب دوسری صفحہ کو دیکھو وہ بھی کوٹ ہی سے مطالبی ہوتی ہے کیس مقروض
کو کتنے جن جیل سے وحشی جانوروں کا کوئی معین و مقرر مقروض نہیں ہے جس طرح
سنگ اٹھا یا نخل کٹے جہاں پایا پڑے وہی حالت کوٹ کی ہے غیر منتظرہ حرکت
کرنا ہوا وحشی جانور کی طرح بدھ جا چلا گیا جہاں چاہا جس نظام کسی دھڑکیٹا ہوا
ہو رہا ہے یہ ناص صفحہ کوٹ کی ہے اور تشبیہ تام ہے جو بلا تکلف ہے بانی
تشبیہ ناقص ہیں لیکن ہم تفسیر بالا سے نہیں کرتے خدا جانے آیت سے کیا
مراد ہے۔

باب گیارہواں شہاب ثاقب کے بیان میں

۵۷۔ متقدمین کے نزدیک شہاب ثاقب زمین کے بخارات ازجہ تھے جنہیں
وہنیات ہوں اور وہ کوہ نار پر جا کر مشتعل ہو جاتے تھے۔

متاخرین کی رائے میں بھی اختلاف ہے بعض کا خیال ہے کہ قرہ قمر کے آتش
نشان پہاڑوں کے پتھر اور شعلہ جن جسکو زمین کھینچ کر لیتی ہے۔
بعض کا خیال ہے کہ جب کوئی سیارہ کسی سبب سے پھٹتا ہے تو اس کے چھوٹے
چھوٹے ٹکڑے منتشر ہوتے ہیں اور وہی شہاب ثاقب ہیں۔

بعض کا خیال ہے کہ شہاب ثاقب مشتعل سیارے ہیں جنکا مادہ ویسلی ہوتا ہے
جیسے سیارات کا لیکن اوصاف و نظام میں شہاب ثاقب اور سیاروں میں

فرق ہے۔

بعض کا خیال ہے کہ شہاب ثاقب کو مٹ کے اجزار ہیں جب کو مٹ کر ہو جاتا ہے اور منتشر ہوتا ہے تو اُس کے چھوٹے ٹکڑے شہاب ثاقب کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں اکثر حکماء کا یہی خیال ہے جیسا کہ حکیم سکیا پرلی ایطالیہ کا مشہور مہندس کہتا ہے کہ نیاز کی رادار بائبل کو مٹ کے مار کے مشابہ ہو گئے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ وہ دونوں کی ایک ماہیت ہو۔

مسٹر بارفیل نے بھی حکیم سکیا پرلی کی تحقیقات نقل کی ہے کہ رفتار کو مٹ اور شہاب ثاقب کی ایک ہی معلوم ہوتی ہے۔ جو اس بات کی دلیل ہے کہ وہ دونوں ایک قسم کے ہیں۔ کو مٹ ایسا جسم ہے جو ادنیٰ درجہ سے متحرک ہوتا ہے یا راون کے اثر سے اکثر کو مٹ بھٹکا نہ راون ٹکڑے ہو جاتا ہوا اور وہ سب ٹکڑے کبھی متصل اور کبھی دور دور ایسی خط مستقیم پر جودا رہے ہیں اس کو مٹ کا جلتے نظر آتے ہیں۔ مسٹر بارفیل نے اس قول کی تائید میں بیالائیٹ کو مٹ کو پیش کیا ہے کہ ہمیشہ جبکہ حرکت کرتا معلوم ہوتا ہے کہ ایک بھٹکر رجوم و شہاب ثاقب کی شکل میں منتشر ہوا اور بیالائیٹ کے مار پر یہ سب چھوٹے چھوٹے ٹکڑے حرکت کرنے پر دوبارہ ہوئے سطح سے اور بھی کو مٹ بھٹتے ہوئے اور رجوم کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں۔

پیرس کا مشہور حکیم مسٹر کاندرد کہتا ہے کہ وہ کو مٹ جبکہ مارا سطحی شکل کا ہوتا ہے وہ بہت سہولت سے بھٹ جاتے ہیں اور انھیں کا یہ نتیجہ ہو کہ بعض شہاب ہمو جو جو شہاب ثاقب ہوتے ہیں۔

بیشک یہ خیال نہایت قوت پکڑتا ہے۔ ان واقعات سے جو بعض سنین میں مشاہدہ ہوئے ہیں کہ شہاب ایک سمت سے دوسری سمت مثل سورور طبع جو جو شہاب ثاقب جاتے نظر آتی رہے۔ یہی سمت کو انکی رفتار اور ایک ساتھ قطار باندھ کر جانا یہ بتاتا ہے کہ یہ کسی بڑے جسم کے ٹکڑے ہیں جن کی

سمت میں جارہے ہیں۔

دوسرا سیکو امام حسن علیہ السلام نے فرمایا ہے جسکو چھنے دسویں باب آرکھو اور اس میں نقل کیا ہے۔

۹۸۔ حقیقت شہاب ثاقب اکثر ارات کو مثل شعلہ آتش کے فضا آسمانی میں دوران نظر آتے ہیں۔ کیسی روشنی بالکل سرخ اور کیسی سفید مائل بزروی و سنبری ہوتی ہے بعض فوراً غائب ہو جاتے ہیں اور بعض کے پیچھے ایک نورانی لکیر مثل ناسفورس کے چمکتی ہوئی جو کچھ دیر تک قائم رہتی ہے چھوٹی چوٹی جاتی ہوا نگو شہاب ثاقب کہتے ہیں۔ بنا بر قول حکماء قدیم یہ بخارات ارضی ہیں جو نکلے کر نار میں پونچ کر مشتعل ہو جاتے ہیں۔ لیکن اب انکے ایک مدت حد تک دورہ کرنے سے معلوم ہو گیا ہے کہ وہ بخارات ارضی نہیں ہیں بلکہ غایت درجہ کے چھوٹے سیارے ہیں جو اس فضا کے غیر محدود میں کہیں تو منتشر و پراگندہ اور کہیں جو جوق مثل مور و ملخ سیر کرتے ہیں۔ خدا نے قرآن مجید میں بھی ثاقب کو اجرام مکی اور ستاروں میں شمار کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حکماء متقدمین کا خیال غلط ہے۔

۹۹۔ تجربہ سے ثابت ہے کہ فرکشن سے دو اشیاے مادی کے حرارت پیدا ہوتی ہے کہ ہوا ایک مادی شے ہے اس کے فرکشن سے بھی حرارت پیدا ہوگی مگر مقدار حرارت کو اقسام مادہ اور مقدار فرکشن سے تعلق ہوتا ہے کہ وہ میں باعث لطافت کے فرکشن کی قابلیت بہت ہے مگر تاہم توپ کا گولہ اسباب اپنی تیزروی کے ہوا سے جو اسکی مانع حرکت ہوتی ہے اسقدر رگڑ کھاتا ہے کہ گرمی کے سبب آخر بھج ہو جاتا ہے پس ظاہر ہے جب قدر ویلو سٹی بیٹے تیزروی کسی چیز کی کرہ ہوا میں زیادہ ہوگی اتنی ہی آپس کی رگڑ بھی زیادہ ہوگی اور مطابق اس کے مقدار کے حرکت پیدا ہوگی۔ شہاب ثاقب کی چال جو کہ ارض کے قریب آکر زیادہ ہو جاتی ہے توپ کے گولہ سے عموماً پسندہ سو گنا زیادہ تخمینہ کی گئی ہے پس

ظاہر ہے کہ چھوٹے اجسام مادی جو تمام فضا میں منتشر ہو رہے ہیں اتفاقاً
 کرہ جو این چکر گذرنا شروع کرتے ہیں تو ہوا کی رگڑ بپا عت پتھر وی کے ہقدر
 زیادہ ہوتی ہے کہ غایت درجہ کی حرارت پیدا ہو جاتی ہے۔ جب سطح توب کا گولہ
 گرمی سے سرخ ہو جاتا ہے سطح پر چھوٹے سیارے بنی ترکیب کی مائی آتش
 شعلہ فشان مادوں سے واقع ہے ایک بیک مشتعل ہو جانے میں اور فضا سے
 آسمان میں ایک بقعہ نظر آتا ہے۔ ان شعلہ فشان تاروں کے نظر سے غائب
 ہونے کے چند وجوہ ہیں۔

ایک۔ جو این کچھ بڑے ہوتے ہیں وہ کرہ ہوا سے باہر نکل کر فوراً بجھ جاتے ہیں
 اور سیدھی اپنی راہ لیتے ہیں۔

دوسرے۔ جو بہت ہی چھوٹے ہیں انہما کے کرہ سے باہر نکلنے کا کام
 تمام ہو جاتا ہے اور جل کر بخارات بن جاتے ہیں جسکے سبب سے کچھ دیر تک ایک
 نورانی خطا مثل ماسفورس کے چمکتا نظر آتا ہے۔

تیسرے۔ جب ان پر آگندہ سیاروں میں سے کسی کی جال سیدھی زمین کی جانب
 واقع ہوتی ہو اور وہ بہت قریب آجاتے ہیں تو کشش ارض سے ٹھیک زمین پر گر پڑتے
 ہیں مگر قبل گرنے کے انکی جال بپا عت جذب ارض کے اس وجہ زیادہ ہوتی
 ہے اور آتشی گرمی بڑھ جاتی ہے کہ وہ تاب حرارت زمین لاسکتے اور پھٹ کر ٹکڑے
 ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ پندرہ ماہ نومبر ۱۸۵۹ء میں امریکہ میں جو جس کو ایک بڑا شہاب
 ثاقب نظر آیا جسکی روشنی اسقدر زیادہ تھی کہ بارہ بجے دن کے تمام فضا سے آسمانی
 سرخ ہو گئی اور بالکل شفق کی سی کیفیت ہو گئی ناگاہ اسکے پھٹنے کی ایک مہیب
 آواز ایسی آئی کہ بہت سے چھوٹے طیور خوف سے مر گئے۔ یہ تارہ ٹکڑے ہو کر
 آٹھ میل کے قطعہ میں گرا۔ سطح سے چھ اپریل ۱۸۵۲ء میں ٹار منڈی کے
 باشندوں نے ایک بیک قریب دو بجے دن کے ایک بہت بڑی چوٹ کا آواز
 اور بعد ازاں کہ تارہ توپوں کی آواز کے غشی سنی بعد اسکے اسی میل طول میں اور چوبیس میل

عرض میں جلتے ہوئے سکریزون کی بارش ہوئی۔ ۹ جون ۱۸۶۶ء میں اہل ہنگری ایک شہاب ثاقب سیدھا زمین کی طرف گرتا نظر آیا جو ان کے قریب آتا گیا زیادہ مشتعل ہوتا گیا جسے کہ اندازاً اتنی فٹ کی بلندی پر آئے آتے اس طرح حرارت زیادہ ہو گئی کہ وہ پاش پاش ہو کر زمین پر گرا چھ میل کے حلقہ میں۔ اسکے پھٹنے کی آواز عجیب ہوناک تھی جیسا کہ لکھنا چھوٹے ٹنکڑوں کے ایک بہت بڑا ٹکڑا جگاڑن اوس من کے قریب پایا گیا۔ اس تارے کے گرنے کے بعد یہ کیفیت ہوئی کہ تمام فضا آسمانی من قریب آدھ گھنٹہ کے دھواں چھایا رہا۔ ان ٹکڑوں کے اجزاء علم کیسٹیری کے اصول سے الگ الگ کر کے جانچ کی تو معلوم ہوا کہ ان میں کوئی ایسا مادہ نہیں ہے جسکو ہلوگ نہ جانتے ہوں البتہ ان اجزاء کی ترکیب کیمیائی یعنی سنگی ایک ساتھ ملنے کا ڈھب نہ لایا ہے علاوہ ناسفورس، مینگنس، کینشیم، سوڈیم، وغیرہ کے جو بہت جلد بخورزی کی حرارت سے مشتعل ہو جاتے ہیں۔ لوہا، تانبا، اگر ویم وغیرہ بھی پائے جاتے ہیں۔ بعض ٹکڑوں میں لوہا سو حصوں میں سے نوے حصہ پایا ہے مگر اکثر حصوں میں لوہا ناسفورس اور نکل سے بنا ہوا ایک ایسا مرکب ہے جو ابھی تک کیمیائی ارضی کی تحقیق سے باہر ہے ان ٹکڑوں کے گرم کرنے سے جو کیسین مثل ہائیڈروجن، کاربن، وغیرہ کے نکلتے ہیں وہ کل یہاں موجود ہیں یہ کل بیان مطابق ہے ارشاد علوی و نظام مرتضوی سے اس لیے کہ اس حکمت ناموسی میں کل اشیاء ارضی و سماوی کی ایک ماہیت بتائی ہے اور ایک ہی مادہ ان کی خلقت کا ہے۔

۱۰۰۔ علاوہ ان پر آگندہ اور منتشر تاروں کے اور بھی دوسرے قسم کے شہاب ثاقب ہیں جو ایک ساتھ جوق جوق ایک خاص اصول و قاعدہ سے مارا جیتے ہوئے ہوتے ہیں اکثر علما یہ سمجھتے ہیں کہ ایسے شہابوں کا گروہ بعض دھار تاروں کے (جس کا جسم مثل ابر کے پولا ہوتا ہے) منجمد ہو جانے سے بنا ہے وہ شہاب ثاقب اگر ایک ساتھ جتد یا نہ سے ہوئے فضا سے آسمانی میں سیر کر رہے ہیں انھما مار

زمین کے دائرہ حرکت کو قطع کرتا ہے۔ اس لیے اسکا دورہ قریب قریب پندرہ سال
 کے بعد ہوتا ہے کیونکہ جس وقت زمین چودھویں ماہ اکتوبر کو نقطہ تقاطع پر پہنچتی ہے
 اس وقت یہ گروہ جو ہر پندرہ سال کے بعد اُس مقام کو طو کرتا ہے سیر کرتا ہوا پہنچتا
 ہے ان دونوں کے درمیان مقابلہ اور مواجد حاصل ہوتا ہے پس جس وقت ان شہاؤ
 کل گروہ ہوا کے کرے سے مشغول ہو کر گزرتا شروع کرتا ہے اس وقت عجیب و غریب شیعہ
 نظر آتی ہے تمام فضا آسمانی مین ڈالھن شعلہ فشان تارے توپ کے گولہ کی طرح
 زن زن ایک طرف سے دوسری طرف گزرتے دیکھائی دیتے ہیں گویا اہل شائے
 آسمان کے ٹوٹ گئے مگر جب ان شہاؤن کی قطار ہوا کے کرے سے گزرتی جاتی ہے
 تو کل گویا کب آسمان پر سیڑھی جیسے چمکتے نظر آتے ہیں۔ اس گروہ کے ہر دورے کا خط
 آماجہات سے اسباب کے اجتماع پر موقوف ہے اول اکٹھا ہوا سے ہو کر گزرتا غرض
 لازمی ہے دوسرے زمین اور شہاؤن کے گروہ کا نقطہ تقاطع مدارات سے گزرتا ہے۔
 ہی وقت مین ضرور ہے۔ اور ہی اسباب مین جنکا وجود اتفاقی طور پر ہوتا ہے اگر تمام
 اسباب نظر آئے ان موقعوں پر موجود بھی ہوں تب بھی تمام اہل زمین اس کا نظام
 نہیں کر سکتے بلکہ مثل پانڈ گرن یا سوچ گرن کے خاص حصوں مین دیکھ سکتے ہیں۔
 کیونکہ کرویت زمین مانے ہے۔ جس وقت سے یہ گروہ نظام مسمی مین داخل ہوا ہو جنک
 آبادان دورے کیے مین جسکو موصین کہتے چلے آئے ہیں۔ کائنات ہی اپنی تاریخ عرب مین
 لکھتا ہے کہ تیرہ اکتوبر ۱۲۵۸ء مین جس شب کو شاہ ابراہیم بن محمد نے وفات پائی
 شہاب ثاقب بقدر فضا آسمانی مین ایک سمت سے دوسری سمت جاتے
 نظر آئے کہ تمام آسمان شعلہ فشان دیکھائی دیتا تھا اسکے قبل اور بامیس دورے
 ہو چکے تھے تیسویں دورہ تھا جو اہل عرب کو نظر آیا۔ چھبیسویں دورے کے تب مین
 موصین عرب بالاتفاق ناقل مین کہ چودھویں ماہ اکتوبر ۱۲۵۸ء مین حساب متعل تاکہ
 ایک ساتھ جوق جوق قطار باندھے ہوئے کچھم سے ہر ب کی طرف چل گئے تاریخ
 مین ہے کہ ۱۵ اکتوبر ۱۲۵۸ء مین جھنڈ کے جھنڈ یکے بعد دیگرے اس منظر مین

شناوری کرتے نظر آئے ہیں۔ سطح سے بہت سے واقعات ہیں یہ تارے ہمیشہ برج اسد سے آتے نظر آتے ہیں اور کہہ دو امین ایک ہی سمت میں غول باجھک نکل جاتے ہیں۔ بعض اپنی جماعت سے علیحدہ ہو کر منتشر بھی ہو جاتے ہیں جب پہلا دورہ اہل زمین کو نظر آیا اس وقت بارہ انور بھی ہر دورے کی تاریخ بتاتی گئی یہاں تک کہ سترو سوسال کے زمانہ میں ایک ماہ کا فرق ہو گیا وہ دورہ جو ۱۸۶۶ء کے چودہ نمبر کو واقع ہوا اسکی وجہ یہ ہے کہ نقطہ تقاطع روز بروز آگے ہٹنا جاتا ہی کیونکہ نظام شمسی کے مختلف سیاروں نے جبکہ مدار کو یہ گروہ قطع کرتا ہوا آفتاب کے گرد چکر لگاتا ہے اپنی قوت جاذبہ سے اسکو بھونچال میں ڈال رکھا ہے اور چونکہ گروہ اس نظام میں تانہ دار وہ ہے ایسے ابھی اسکے مدار کا جسکو کل اکاب نظام شمسی کے جذب کا اوسط فیجہ ہونا چاہیے تصفیہ نہیں ہوا ہے مگر ہے بعد چند ہکا دورہ حرکت مستقل ہو جاوے اور ہر ایک دورہ جسکو قریب تیس سال کے بعد دیکھنے کا موقع آتا ہے ایک ہی تاریخ میں واقع ہوا کرے۔ ان شہابوں کا اس طرح دورہ کرنا کوئی اتفاقی نہیں ہے بلکہ ایک قاعدہ معین و امحصول خاص سے رکھتا ہے پس ظاہر ہے انکے وقوع کو کسی حادثہ عظیم پر مبنی سمجھنا یا زمین کے بخارات شعلہ کا شعلہ تصور کرنا چاہیے۔ ۱۰۔ اسلامی تعلیم میں ان شہابوں کی نسبت جو کچھ ارشاد ہے وہ بعینہ ہی تحقیق ہے جو آٹ تیرہ سوسال بعد سائنس نے دریافت کیا ہے۔

(الف) قرآن مجید میں ہے۔ انا زینا السماء الدنيا بؤنية النکى اکب وحفظا من کل شیطان ماسد ولا یسمعون الی الملا لا علی و یقذون فون من کل جانب دھو سرا (سورہ صافات) ہننے دنیا کے آسمان کو ستاروں سے زینت دی اور حفاظت کی ہر شریر شیطان سے نہیں سن سکتے اور پر کی صحت کی باتیں اور پھینکے جاتے ہیں ہر طرف سے اور ہٹاتے جاتے ہیں۔ یہ آیہ صاف دلالت کرتا ہے کہ سماء دنیا کو جن ستاروں سے زینت دی گئی ہے انھیں سے شیطان کی حفاظت کی ہے۔ شرع کی اصطلاح میں یہ وہ ستارے ہیں جنکو رجوم

کہا گیا ہے پتے شہاب ثاقب کو خدا نے بخم اور ستارہ فرمایا جسے زمین میں سرسبز ترویج
فلاسفہ قدیم کی ہے ہونیاز کا کہ کو بخارات ارضیہ سے بگھٹتے تھے اور صاف
معلوم ہوتا ہے کہ جرم و سیارات کا ایک ہی مادہ ہے۔

(ب) قرآن مجید میں ہے: **وَمِنْ آيَاتِنَا الْمَدَائِدُ أَمْ يَأْمُرُكُمْ بِالْعِلَالِ**
تَقْدِيرِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (سورہ نجم سیدہ) اور بننے زہریت دی دنیاوی سامکوحراغوں سے
اور حفاظت کی تھے انھیں پر انھوں سے آفتابوں کی ہی بت تقدیر خداوند عزوجل
عسلیہ کی جو۔

یاد دیا کہ ان ستاروں نے اس زہریت دی کہ وہ بخاریہ جو محیط ہے ہماری زمین کو
وہی سما دیا۔ اب اس زہریت کی شہاب و نیازک سے اطلح سے ہے کہ حکیم
فلاسیف فرمائی: **اذا فیک سائرہ اور فائیک امربکی** وغیرہ قایل ہیں کہ یہ شہاب
وہ جو زمین و کھانا پر آتے اور مشتعل ہوتے ہیں جب تک ہمارے کہ بخاریہ میں آتے ہیں
انہما معلوم ہوا کہ جرم و نیازک از قبیل نجوم ہیں۔ اور دنیاوی آسمان کو ان سے
بنا دیتی ہے۔

حفاظت آسمان میں مدخلیت شہاب ثاقب کو بتائی گئی ہے خدا ہی جانے کہ کیا
اصل ہے لیکن ممکن ہے اس بنا پر حفاظت ہون کہ شہاب ثاقب کو مٹ کے ٹکڑے
بین کو مٹ سے ہمیشہ اندیشہ کرنے لگنے کا ہوتا ہے اگر کو مٹ بڑا ہو اور کسی
سیارے سے لڑا جو اسے توجو طلاطم عظیم پہاؤ نظام عالم میں وہ ظاہر ہے۔ اگر خدا
کو مٹ کو ایسا نہ بنانا چاہی کہ وہ بولا ہوتا ہے اور جلد مٹل ہو جاتا ہے تو بیشک بہت
زرا بیان اور بہت خدشہ رہتے اب چونکہ جرم بولا اور ہلکا ہوتا ہے لہذا وہ خود
پھٹ جاتا ہے اور چھوٹے چھوٹے ٹکڑے شہاب ثاقب کی شکل میں ہو جاتے
میں جس سے جرم کو مٹ کا کم ہو جاتا ہے اور سیارے محفوظ رہتے ہیں۔ اگر کو مٹ
تہمتا کرتے تو فضا میں کثرت سے پائے جاتے اور اس آزاد و خود مختار غیر منتظم
مخلوق کی کثرت سے سیاروں کو چٹنے کا راستہ نہ ملتا اس حکیم عزوجل نے یہ تقدیر رکھی

کہ تعداد انکی نہیں بڑھنے پاتی اور پھر شہاب ثاقب بجاتے ہیں اسکی وجہ سے ہر سارہ کی حفاظت رستی ہے۔ اور دنیاوی آسمان میں کرہ بخاریہ جو محیط ہو جہاں زمین کو اسکی بھی حفاظت دیتی ہے اسلئے کہ اگر شہاب ثاقب کی شکل کو مٹ اختیار نہ کرتے اور برابر کو مٹوٹکا گذر کرہ بخاریہ میں رہتا تو بجائے کرہ بخاریہ کے کرہ نارہ ہو جاتا اور سب مصالح اس کرہ بخاریہ کے وجود کے جاتے رہتے خدا نے کو مٹ کی آمد و رفت کو شہاب ثاقب کی آمد و رفت سے روکا میں کو مٹ کو شہاب ثاقب کی صورت میں منتقل کر دیا اور دنیاوی آسمان کو بجائے کو مٹ کی آمد و رفت کے شہاب ثاقب کی گذرگاہ قرار دیا۔

اور ممکن ہے یہ مسرود ہو کہ خدا نے ان نجوم نیاذکیہ سے آسمان کی سطح سے حفاظت فرمائی ہو کہ اکثر شہاب سے شہب کسی کرہ پر گرتے تو وہ کرہ برباد ہو جاتا جیسا کہ ان شہابوں کے گرنے سے درخت ٹوٹ جاتے ہیں مکانات گر جاتے ہیں انسان و بہان مر جاتے ہیں اگر سب شہاب ہمیشہ گردن پر گر کر زمین تو سب کرے ویران و برباد ہو جاوین خدا نے شہابوں کو خلق بھی فرمایا اور ان سے آسمانوں کی حفاظت بھی فرمائی مراد آسمانوں سے کرہ فوقانی ہوں۔

(رح) ولقد زیننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين (سورہ الملک) اور تحقیق ہم نے زینت دی دنیا کے آسمانوں کو پر اخون سے اور قرار دیا پر اخون کو شیطا طین کے لیے رجم۔

”رجم“ عربی میں پتھر او کو کہتے ہیں قبل اس تحقیق جدید کے نہ کہ کوئی ایسا شہاب ثاقب پتھر کے ہیں تو کوئی باد نہ کرتا شہاب ثاقب کو رجم فرما کر خدا نے اسکی جھنڈے بتلایں ان شہابوں سے شیطا طین کا رجم ہونا مراد اس سے ممکن ہے یہ جو شہاب ثاقب رجم بالنیب ہیں شیطان انس کے لیے اور وہ ہم بین و ہر بنی و ہر بنی تو اعد سے نوبت بکا کرتے ہیں۔

اور ممکن ہے رجم سے مراد واقعی پتھر او ہو جو عذاب کی غرض سے بالاسجن بن انسان

کیواسطے ہوتا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے : ”و امطرنا علیہا کجارجہ من سحیل
منظود مسوومۃ عند ربک“ (سورہ ہود) ”ہم نے ان پر سخت پتھر برسائے
جو تھ بچھ گئے اور ان پر نشانی بنی تھی ان کے رب کی طرف سے۔ یہ پتھر حضرت
لوط کی بستی پر برسائے گئے تھے جنکی تین صفتیں مذکور ہوئی ہیں۔
(۱) وہ پتھر تھیل سے تھے سخت پتھر تھے معمولی نہ تھے۔

(۲) منظوم تھے یعنی پرت دار تھے۔

(۳) ان پر قدرتی نشان پہنے ہوئے تھے حسن اور سدی نے کہا ہے ان پر ہر کے
سے نشان تھے۔ اور ابن صانع نے کہا ہے کہ میں ام ہانی پاس انہیں کا ایک پتھر
دیکھا تھا چپڑی لکیر تھی جمع پتھر کے مانند۔ ابن جریر نے کہا ہے کہ اس پر ایک نشان تھا
جس سے معلوم ہوتا تھا کہ یہ زمین کے پتھروں میں سے نہیں ہے۔“

یہ پتھر جو آسمان سے گرتے ہیں انکو حجر صاعقہ، حجر قرع، حجر جو، حجر سماوی، حجر علوی
و غیرہ کہتے ہیں ابنک علماء، بیالوجی نے زمین پر کوئی پتھر ان پتھروں کے مانند
نہیں پائے ہیں اور جہان کہیں بھی یہ پتھر گرے ہیں سب ایک ہی قسم کے پائے
گئے ہیں انہیں پتھروں سے خدا نے قوم لوط پر عذاب نازل کیا تھا اور یہ وہی
شہاب ثاقب کے ٹکڑے ہیں جنکو خدا نے عذاب کیواسطے عین کیا ہے جسپر
خدا کو عذاب نازل کرنا ہوتا ہے ان پر یہ پتھر او ہوتا ہے ایسکو خدا نے رجم فرمایا ہے
وہ قوم جو ستحق عذاب ہے بیشک شیطان ہے اس پتھر سے مراد ایسی
عذاب ہے۔

(شبیہ) کہا جاسکتا ہے کہ شہاب ثاقب کا بھٹنا اور اس کے ٹکڑے گرنا
اسکا نتیجہ اکثر یہی ہوتا ہے کہ درخت ٹوٹ جاتے ہیں مکانات گرجاتے ہیں انسان
وحیوان مرجاتے ہیں پس حضرت لوط کی بستی پر پتھر کا برسنا یا اور کسی کان پتھر سے
مرنا کوئی نئی بات نہیں ہے نہ معجزہ ہو سکتا ہے حضرت لوط کا اور نکوئی عذاب کی
بات ہے

(جواب) کئی جنوں سے یہ واقعہ مجزوم ہے اور عذاب ہے قوم لوط کے لیے۔
(ایک) قبل ظہور واقعہ حضرت لوط اپنی قوم کو مطلع کر چکے تھے کہ اُن پر عذاب
آوے گا۔

(دوسرے) تمام قوم کا ہلاک ہونا اور حضرت لوط کا بچ رہنا اور اُمّی بستی کے
متصل جا کر نکلنا یہ خیال کر کے کہ بیان پھر نہ آوینگے۔

(تیسرے) اسباب موت و حیات کے خالق کے معین کردہ ہیں جو عیب
جسکے واسطے معین ہے وہ نہیں لے سکتا اُس سے مخصوص ہے جو لوگ
اسطانی پھر سے مرینگے خدا نے اُس موت کو موت عذاب قرار دیا جو اجارہ
کسا ہے اُسے بتا دیا ہے ایسی موت مرنے والا آخرت میں معذب ہو گا یہ
موت گناہ گاری کی نشانی ہے جیسے حدیثوں میں بتایا گیا ہے مومن کا ایضاً
میں مرنا ثواب شہید مرنے کا رکھتا ہے۔

(شعبہ ۲) ان کل آیتوں سے ترمین آ۔ ان دنیا کی معلوم ہوتی ہے حالانکہ
ہیئت میں ثابت ہوا ہے کہ ثوابت کرو سادسہ و سابعہ و ثامنہ میں اُنکی تعداد
سیاروں سے زائد ہے لہذا سمار دنیا کہنا صحیح نہ ہو گا۔

(جواب) بنا بر فلسفہ جدید نہ سابعہ ہے نہ سادسہ نہ ثامنہ بلکہ ہر سمارہ کا
آسمان ہواے محیط کرہ ہے اور اس نظام شمس میں جس قدر سیارے ہواے محیط
بلوکب رکھتے ہیں وہ اُن کو اکب کے آسمان ہیں اُن میں سے سمار دنیا یہ ہواے محیط
بارض ہے جس پر ہم زمین اُنکی ترمین بیشک تمام اُن کو اکب سے ہے جو ہمارے
کرہ سے دیکھا ئی مرتے ہیں اس طرح سے ہر کوکب کے باشندے آسمان دیکھتے
ہیں جہں جہں سے ہم دیکھتے ہیں اور ہر ایک کا سمار دنیا میں کیا اکب ہے لہذا
یہ ان ترمین السماء الدنیا کہنا تاہم ساکنان اراضی کو اکب کے لیے
صحیح ہے۔

(شعبہ ۳) شہاب ثاقب بھی کو اکب ہیں جسے زغیت سمار دنیا کی ہوا اور کوئی

ہیں اگر ہی کو اکب خہاب ہیں تو تارون کا وٹنا غیر مسلم ہے کہ جتنے مرصو ہیں نہیں
 کوئی کمی نہیں ہوتی اور اگر ان کو اکب کے غیر ہیں تو یہ بھی صحیح نہیں ہے اس لیے کہ
 خدا فرماتا ہے: لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ أَخْبَرَهُ أَنَّ هَؤُلَاءِ هُمُ الْمَصْبُوحُونَ
 لِمَا نَسِيتُ لَكُمْ مِنَ الْفُصْطَاتِ ۚ يَوْمَ هُمْ كَاكِبُونَ ۚ هُمُ الْمَصْبُوحُونَ لِمَا نَسِيتُ لَكُمْ مِنَ الْفُصْطَاتِ ۚ يَوْمَ هُمْ كَاكِبُونَ
 کہ یہی مصباح رجوم شیطانی ہیں اور یہ بھی خلط ہے۔

(جواب) جو جسم مشرق و شمالی میں ہے وہ اہل زمین کی واسطے مصلح ہے اور وہ
 قسم کے ہیں ایک جو مصلح باقیہ میں دوسرے وہ فنا ہوتے رہتے ہیں جو فنا ہوتے
 رہتے ہیں وہی شہاب اور رجوم میں لیکن میں دونوں ایک ہی مادہ سے۔
 عبداللہ بن سلام یہودی نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا۔
 سوال۔ ستاروں کی دو قسمیں ہیں۔

جواب۔ تین قسمیں ہیں۔ ایک وہ ہیں جو ارکان عرش میں ہیں جنکی روشنی ساتویں
 آسمان تک پہنچتی ہے۔

دوسری قسم۔ وہ ستارے ہیں جو دنیا کے آسمان میں مثل قندیل کے معلق ہیں
 اور انکی روشنی ساکنان دنیا کیلئے ہے انکے شراروں سے شیاطین مارے جاتے ہیں
 تیسری قسم۔ وہ تارے ہیں جو چاند میں معلق ہیں اور وہ دریاؤں کے اور کچھ دریاؤں
 میں ہے یا انکے اوپر ہے روشن کرنے کی غرض سے ہیں (بحار)

پہلی قسم ثوابت کی طرف اشارہ ہے جو ہمارے نظام شمسی سے خارج ہیں اور ہر ایک کا
 نظام علیحدہ علیحدہ ہے۔ ہم ثابت کر چکے ہیں کہ محدود نظام کون عرش ہے لہذا یہ
 سب ثوابت ہی نظام کون میں علیحدہ علیحدہ قائم ہیں جو گھرے ہوئے ہیں کسی حد
 نظام کون یعنی عرش سے جسکو ارکان عرش فرمایا ہے۔ یہ وہ ثوابت ہیں جو ہر ایک
 اپنے نظام میں سیارہ کے روشن کرنے کی غرض سے ہیں جنکی طرف اشارہ
 ان الفاظ میں ہے کہ روشنی انکی ساتویں آسمان تک پہنچتی ہے۔ ہر سیارہ
 کو بخاری انکا شمار ہے اور روشنی نور بھی انہما کر بخاری کی مدافعت پہنچتا ہے

لہذا ہر سیارہ کا آسمان اپنے سراج سے روشن ہوا اور اُسکی بہتہ سے ارض سیارہ بھی روشن ہوئی ساتون آسمان۔ روشن ہوتے ہیں پہلے آسمان سے ساتون آسمان تک روشنی پہنچتی ہے چونکہ مشہور ہے سیارہ میں لہذا اتنے ہی آسمان بھی ہونگے سات کا عدد بسبب شہرت کے فرمایا ہے یعنی جنکو تم آسمان سمجھتے ہو اور ممکن ہے کہ اور نظاموں میں سات ہی سیارہ علاوہ امار کے ہوں۔

دوسری قسم جو معصوم نے فرمائی ہے شہاب ثاقب ورجم نیاز کیہ ہیں جو سما و دنیا میں اپنے ہمارے کرہ بخاریہ میں مثل قندیلوں کے ملحق ہیں کشش سے اور اجرام کی جو محض سکان ارض کو روشنی پہنچاتے ہیں اسلئے کہ وہ ہوا کے فرکھن روشن ہوتے ہیں انکی روشنی ہم تک آتی ہے کہ وہ ہوا کے اوپر وہ روشنی نہیں ہوتے۔

تیسری قسم۔ وہ سیارات ہیں جو ملحق ہیں کشش شمس سے ہا میں اپنے اپنے کو ہوا کے جوت میں کسی جسم میں ٹھکے ہوئے نہیں ہیں جیسا کہ متقارین سمجھتے تھے ان تینوں قسموں کو کوکب کہا ہے اور سب ایک ہی مادہ سے ہیں اسواسلئے کہ صفات میں تغایر بخاریہ مغایرت کو بیان ہی فرمایا ہے اگر مادہ میں ہی مغایرت ہوتی تو وہ مغایرت بھی ضرور بیان کی جاتی ہے۔

(۲) جناب امیر علیہ السلام ایک حدیث طویلانی میں فرماتے ہیں کہ اور قرآن دیا ہے خدا نے ہر آسمان میں شہابوں کو جو ملحق ہیں (بخار) اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ ہر سیارہ کے آسمان پر اپنے کرہ بخاریہ جو محیط ہوا ارض سیارہ آسمان وجود شہب نیاز کیہ اور رجوم کا تھوہ جو گا ہمارا ہی کرہ بخاریہ محض ہوس نہیں جو جیسا کہ متاخرین بھی قابل ہیں کہ شہاب ثاقب ایسے اجرام ہیں جو اس بضاعت میں میں مثل چمچوں کے تیرتے پھرتے ہیں کبھی وہ بخار سے کرہ بخاریہ میں آکر روشن ہو جاتے ہیں بھی سی اور سیارہ میں گھس جاتے ہیں۔

۱۰۲۔ چاند اور ستارے اور رجوم دنیا کے آسمان کے اوپر ہیں (بخار) منشیہ۔

متقدمین فلک دنیا فلک قمر کو کہتے ہیں اور فلک قمر کے نزدیک خرق طلیا نہیں قبول کرتا نہ اسپر اور ستارے ہیں نہ اس کے اندر رجوم داخل ہو سکتے ہیں چہ جائیکہ اوپر چلا جانا فلک قمر سے اور حدیث لاکل اس کے خلاف ہے وہ بتا رہی ہے کہ قمر و نجوم نیاز کیہ اور رجوم و شہب یاب ہی آسمان کے اوپر ہوتے ہیں غایت مافی الیاب یہ ہے کہ شہب اس کرہ بخاریہ کے اوپر جان جائز بھی ہے روشن نہ چون لیکن جب وہ گرد ہوا میں اُتر آتے ہیں تو روشن و شعل نظر آتے ہیں۔

باب بارہواں تعدد عوالم میں

۱۰۴۰۔ مقدمین سوائے اس عالم کے اور کسی عالم کے قایل نہ تھے لیکن ہنیمۃ اسلامی بہت سے عالمی بنی ہے اور یہ سلسلہ اسلامی تعلیم میں یہ بیات سے جو رہا ہے چنانچہ بہت سی حدیثیں اس سے متعلق وارد ہوئی ہیں۔ (الف) امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ خدا نے بارہ ہزار عالم خلق فرمائے ہیں ہر عالم سبع سموات و سبع ارضیں سے بزرگ جو ہر ایک عالم کے لوگ دوسرے عالم کے وجود سے بیخبر ہیں۔ منتخب البصائر خصال، بجا انوار نعمانیہ شرح حدیث کاملہ اس حدیث میں بارہ ہزار ان ثواب کا ذکر ہے جو بزرگی میں ہمارے آسمان و زمین میں اس نظام شمسی سے بڑے ہیں ایک عالم کو دوسرے عالم کی خبر نہیں انکی دوری ہمیشہ اس قدر ہے جسکو عقل بھی ادراک نہیں کر سکتی لیکن کیسا ہر ایک پرانی مخلوق ہے جو عاقل و فہمیدہ ہے کیونکہ علم ہونا یا نہ ہونا آثار حیات و عقل و ادراک سے ہے۔

(ب) یمن کا ایک منجم خدمت امام جعفر صادق علیہ السلام میں حاضر ہوا حاضر نے فرمایا میں تمھو کو دینے کے اس عالم کی خبر دیتا ہوں جو ایک ساعت میں تین سو بار گزرتا ہے یعنی سو بار ایک سال میں سیر کرتا ہو جتنی کہ وہ عالم قطع کرتا ہے بارہ ہزار عالموں کو جو تمھارے عالم کے مانند ہیں ان عوالم کے لوگ ابھی نہیں جانتے کہ

خدا نے آدم و ابلیس کو خلق کیا ہے یا نہیں (احتجاج، بصائر الدجائب، بحار،
اختصاص)

عالم و ہند سے اپنے نفس قدسی کی طرف اشارہ ہے اور سیر سے ممکن ہو روحانی
ہو یا مثل سیر فلکی کے محض نظر سے ملاحظہ و معائنہ مراد ہو جیسا کہ منجین صدی لاکھ
سے نظارہ فلکی اور سیر فلکی کرتے ہیں۔

(رج) ایک بزم خدمت امام زین العابدین علیہ السلام میں حاضر ہوا حضرت نے
فرمایا میں تجھ کو ایسے شخص کو پہنچاؤں جس کی سیر اتنے عرصہ میں جتنی دیر تجھ کو سیر
پاس آئے جو گئے گدی چودہ عالموں میں ہوئی ہمارا ہر عالم اس دنیا سے تین حصہ
بڑا ہے یا جو دیکھ وہ عالم اپنی جگہ سے نہ ہلا ہو۔
منعم۔ وہ کون بزرگ ہے۔

امام علیہ السلام۔ میں ہوں اگر تو کہہ تو تجھ کو بتا دوں تو نے کیا کھایا اور کیا تیرے
لکڑ میں ہے (بحار، بصائر الدجائب، شرح صحیفہ کاملہ، اختصاص)
اس حدیث میں اُن عالموں کا ذکر ہے جو ہمارے نظامِ سہ سے بڑے ہیں
جتنا اور اک ہمارے علم و حواس سے خارج ہے۔ مراد سیر سے سیر روحانی
ت یا سیر مجسمہ نظارہ فلکی ہے کیونکہ خود فرمایا ہے کہ تیرے سامنے موجود
اور حرکت نہ کروں۔

(د) ابن عباس نے تفسیر رب العالمین میں فرمایا ہے خدا نے تین
سو دس عالم خلق فرمائے ہیں پخت پر کوہ قاف کے اور پخت پر سات
ہو یاؤں کے جو چشمِ زدن بھی خدا کی نافرمانی نہیں کرتے نہ انکو آدم کی خبر ہے
نہ نبی آدم کی ہر عالم اٹھائے آدم و اولاد آدم سے تین سو تیرہ درجہ زائد
درجہ، تفسیر قمی کہ
تعداد عوار کو پخت کوہ قاف پر بتایا ہے ممکن ہے کہ وہ ظل مغربی زمین کی
جیسا کہ مفسر بیان کیا ہے اور سات ہویاؤں سے مراد سات سیاروں۔

مدار بین جواہر سے مملو ہیں اور انکو سات دیاؤں سے تشبیہ دی ہے اس بیان سے معلوم ہو کہ یہ عوالم ہمارے نظام شمسی سے خارج ہیں۔ اور یہ فرمان کہ تمہارے آدم و ہی آدم کے تین سو تیرہ حصہ شاید بہیمانہ کی مردم شماری اور اس سے یہ مطلب ہے ابتدا سے آدم سے انتہا سے ہی آدم تک جتنی مخلوق ہوگی اس سے تین سو تیرہ حصہ زیادہ آدمی ہر عالم کی ہوگی۔

(۷) جناب رسالت مآب نے فرمایا۔ خدا نے اٹھارہ ہزار عالم خلق زمانے میں یہ دنیا انہیں سے ایک عالم ہو کہ کتاب بولیت عمر قہ می، بکار (۸) ایک شخص نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے سوال کیا میں آپ پر خدا ہوں کیا یہی ہے قبہ حضرت آدم۔

امام علیہ السلام۔ ہاں قسم خدا خدا ہے ایسے ایسے بہت عالم خلق فرمائے ہیں اس وقت بھی تمہارے مغرب کی پشت پر آتا لیس مغرب ہیں انہیں جملہ ارض زمین ہیں جو خلق خدا سے مملو ہیں نور الہی سے روشنی پاتے ہیں بقدر شہ زون کی کبھی ٹھونڈ خدا کی نافرمانی نہیں کی انکو اسکی بھی خبر نہیں کہ تمہارے آدم کی خلقت ہوئی یا نہیں (کافی، بکار، بصائر الدرجات) پشت مغرب پر آتا لیس مغرب فرمانا اشارہ اسطرح ہے کہ آتا لیس اور نظام شمسی ہیں ہمارا حقیقی مغرب جہاں اس سورج کی روشنی کا قطعی اثر نہیں اس نظام شمسی کے باہر اور آتا لیس مغرب ہیں یعنی آتا لیس نظام شمسی ہیں۔ انکی زمینیں مخلوق الہی سے مملو ہیں انھوں نے کبھی گناہ نہیں کیا وہ مثل ہمارے شریر الطبع نہیں مصلوم خلقت ہے انکو ہمارے آدم کی خبر نہیں جس طرح سے ہکو اس مخلوق کی خبر نہیں ہے۔

(۹) امام محمد باقر علیہ السلام نے ایک شب میں آسمان کی طرف نظر فرما کر اور جہاں ثمالی سے فرمایا کہ یہ قبہ فلکی ہمارے پر بزرگوار حضرت آدم علیہ السلام کا ہے خدا نے علاوہ اس کے آتا لیس اور قبہ خلق فرمائے ہیں جنہیں ایسی خلقت ہے جنہوں نے طرفہ العین کبھی گناہ نہیں کیا۔ (کافی، وافی، بکار) اس زمین آتا لیس نظام شمسی

! خبر ہے جسکی مخلوق معصوم ہے۔

(ح) جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا کہ خدا نے اکہتر بار دو سو عالم خشکی میں خلق فرمائے ہیں اور ایک ہزار دو سو عالم بھرمین اور اقسام نبی آدم کے ستر ہین تاس کا اطلاق نبی آدم ہے پر ہے سوائے باہج و ماہج کے (کافی، بحار) اس حدیث میں بظاہر ان عوالم کا ذکر ہے جو نبی آدم سے معمور ہیں یعنی ستر قسم کے انسان دو ہزار چار سو بھرمین و برمی عوالم میں آباد ہیں باقی عوالم کی مخلوق انسانی مخلوق سے علاوہ ہے۔

(م) امام محمد باقر علیہ السلام نے جابر سے فرمایا۔ تو شاید گمان کرتا ہو کہ خدا نے یہی ایک عالم بنایا ہے یا شاید تو یہ سمجھتا ہے کہ تیرے سوا اور کوئی قسم بشر کی خلق نہیں ہوئی قسم بخدا خدا نے لاکھ عالم اور لاکھ آدم خلق کیے ہیں تم سب کے آخر میں ہو اور یہ سب آدمی تھے (بحار) آخر عوالم سے تاخر زمانی مراد نہیں ہے بلکہ ایک تاخر طبعی ہے۔ دوسرے تاخر زمانی ہے۔ تیسرے تاخر مکانی ہے وغیرہ وغیرہ نہیں معلوم مراد معصوم اس تاخر سے کیا ہے خدا ہی جانے۔

(د) جناب امیر علیہ السلام نے سرخیل و ہقان نجم سے فرمایا کہ ستر ہزار عالم ہیں ہر عالم میں ستر ہزار ہر روز پیدا ہوتے ہیں اور ستر ہزار ہر شب بکھرتے ہیں (انوار نعمانیہ، بحار، احتجاج، شرح صحیفہ سجادہ)

دیکھو آجکل نقشہ ولادت و فوت بنایا جاتا ہے اسکے موجب بھی یہی حضرات ائمہ معصومین ہیں جس طریقہ کو مسلمان بھلا بیٹھے۔ امام علیہ السلام نے نجم سے ان ستر ہزار عالموں کا ذکر فرمایا ہے جسکی آبادی اتنی ہے کہ ہر روز ہر عالم میں ستر ہزار مرتے (اور ستر ہزار پیدا ہوتے ہیں اس سے معلوم ہو اگر ان عالموں کی آبادی ہمارے زمین کی آبادی کے بقدر ہے۔

اور اسی روایت کو دوسری سند سے اٹلج سے لکھا ہے کہ "لاکھ آدمی ہر روز پیدا ہوتے ہیں اور لاکھ ہر روز مرتے ہیں" اس بنا پر آبادی ہمارے زمین سے زیادہ

لیکن یہ بھی ایک قیاسی بات ہے خشک انداز اور قیاس ہمارا اہم وقت صحیح ہو گا
جب ہم فصلوں کے تغیرات اپنی زمین کے ویسے ہی قرار دیں جیسے ان کروں پر
ہیں ممکن ہے فرق ہو اور شکون میں ایک لاکھ روزانہ مڑتا ہو۔ اس کل بیان سے
معلوم ہوا کہ عالم ہی عالم پر منحصر نہیں ہے لاکھوں اور بھی عالم ہیں اور ان کے اقسام
بھی جدا ہیں جنکا قیاس اس عالم پر نہیں ہو سکتا۔

۱۰۴۔ اخبار و احادیث میں تعدد و عالم میں پیدا اختلافات ہیں بعض میں چودہ
بعض میں چالیس بعض میں ستر بعض میں تین سو دس بعض میں ہزار بعض میں چار ہزار
بعض میں سات ہزار بعض میں چالیس ہزار بعض میں ستر ہزار بعض میں اسی ہزار
بعض میں لاکھ بعض میں چھ لاکھ بعض میں کروڑ بعض میں غیر متناہی عالموں کا ذکر ہے
ان اختلافات کو اختلاف بیانی نہ خیال کرو بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض روایات
میں مقامات ان عالم کے نہ کوہیں بعض میں اقسام عالم کا ذکر ہے بعض میں مجموع
عالم کا ذکر ہے بعض میں برسیل مبالغہ ذکر ہے بعض میں مخاطب و مامور شخص
محدود نہیں کر سکتا۔

۱۰۵۔ یہ کروڑوں عالم جنکا اخبار میں ذکر ہے کہاں ہیں۔

(الف) خدا فرماتا ہے: رَبِّ قَبَسْنَا لَكَ فِي السَّعَادَةِ سُوْرَةً
خدا بابرکت ہے جسے آسمان پر بروج بنائے۔ صطلح میں منازل آفتاب کو
یعنی کے ساتھ تعبیر کرنا یہ صطلح بعد ہمارے نبی کے حادث ہوئی ہے اور بظاہر
اس صطلح کے حدوث کی ہی ظہور ہے کہ معنی لنوی بروج کے تصور بنا ارفع کے
بین تعلید یونانی فلسفہ کی مانع تھی اس امر سے کہ ان لنوی معنوں میں استعمال کو مجبور
برجوں سے بارہ برج سوچ کے مراد لے لیں۔ ہر کو کوئی وجہ نہیں کہ ہم اس مجبوری
کو اختیار کریں بیشک برج سے مراد قصور و فیض اور شہر و عمارات نجوم کے ہیں جو
سماء میں یعنی جہت فوق میں موجود ہیں یعنی کرہ بخاریہ و ایتر میں بیشک جن کو کتب پر
کرہ بخاریہ محیط ہو گا وہی مسکوئیت ذریعہ کی صلاحیت رکھتے ہیں۔

(ب) خدا فرماتا ہے: ”وَمِنْ بَيِّنَاتِهِ خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَلٰئِكَتٍ فَيُخَوِّسُ اِبْرٰهٖمَ“ (سورہ) خدا کی نشانیوں میں سے آسمان و زمین کی ہے اور وہ مخلوق جو آسمان و زمین میں از قسم دایہ ہے۔ آسمان ہر پلندی کو کتنے ہیں لہذا تمام کرات فوقانی زمین ہیں اور دایہ لفظ عرب میں زمین پر چلنے والے کو کہتے ہیں تیرہ سو سال پیشتر بتایا گیا ہے کہ جسطرح سے یہ زمین جو اناج برقی بھری رکھتی ہے جسطرح سے اور کروہر بھی ذیروح موجود ہے۔

(ج) امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا: ”لوگ گمان کرتے ہیں کہ آسمان ویران و غیر آباد ہیں انہیں کوئی ایسی شے نہیں جلاقی توصیف جو درمہاج صاف بتایا ہے کہ اس فضا انا معنا ہی میں لاکھون عالم مثل اس عالم کے آباد ہیں۔“

(د) ایک حدیث طولانی میں کعب الاحبار سے امام حسن علیہ السلام نے صاف صاف فرمادیا ہے کہ ”ہر ستارہ آسمان کے ستاروں میں ایسا ہے جیسے زمین کا بہت بڑا آباد شہر (بحار، تفسیر فرات) اس حدیث میں مساحت و طول کے تشبیہ نہیں ہے بلکہ آبادی کے تشبیہ ہے ادا یہ بتایا ہے کہ ستارے مخلوق ذیروح سے آباد ہیں۔“

(ه) جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ستارے جو آسمان پر معلوم ہوتے ہیں یہ سب شہر ہیں مثل اُن شہروں کے جو چاندی زمین پر آباد ہیں ہر شہر ایک عمود نور سے بستہ ہے طول ہر عمود کا آسمان میں دو سو پچاس سال کی ماہ ہے الحمد للہ (تفسیر قمی، بحار، مجمع البحرین) صاف بتایا ہے کہ یہ ستارے جو افق میں روشن و تابان نمودار ہیں سب شہر و اراضی معمورہ ہیں عمود نور سے مربوط ہونا اشارہ قوت جاذبہ شمسی کی طرف ہے یعنی ہر ستارہ جذب مرکزی سے سورج کے معلق ہے اور وہ خط عمودی جاذبہ شمسی کا عمود نور سے تعبیر ہوا ہے۔

(و) امام جعفر صادق علیہ السلام سے ابو بصیر نے روایت کی ہے۔ فرمایا

ساتون آسمانوں میں کوئی آسمان ایسا نہیں ہے جس پر مخلوق خدا نہ ہو اور مابین
 اُملاک بھی مخلوق ہے پھر ابوصیر نے عرض کی زمین کی حالت کیا ہے فرمایا
 یا نبیؐ زمینوں میں خلقت ہے اور دوہیں کوئی نہیں ہے (بحار) آسمان سے مراد
 اگر کرات فغانیہ ہیں تو مابین آسمان سے مراد کرہ بخاریہ و ہوائیہ ہو گا اور اگر آسمان
 مراد کرہ بخاریہ و ہوائیہ ہے تو مابین سے مراد کوکب ہو چکے اس حدیث میں
 خلقت سے مراد فیروح ہے حیوانی ہو یا انسانی بیشک کرہ ہوا بھی فیروح کے
 خالی نہیں جس طرح کوکب فیروح مخلوق سے آباد ہیں اور چونکہ مشہور اس وقت سے سیارہ
 تھے لہذا الارضی سے مراد ارض سیارہ ہو گی اور چونکہ وہ لوگ چاند و سورج
 کو سیارہ سمجھتے تھے عجب نہیں ان دو کی نسبت عدم خلقت کا ذکر ہو جیسا کہ
 جدید تحقیق میں بھی مشہور ہے کہ سورج و چاند ویران ہیں اور ممکن ہے ارض برکان
 اور ارض عطارد و مراد ہو واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

(۲) مفتی نیما نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے آسمانوں کا حال پوچھا
 حضرت نے فرمایا سات آسمان ہیں اور کوئی آسمان ایسا نہیں ہے جو مخلوق
 نہ رکھتا ہو اور ایک آسمان سے دوسرے آسمان کے مابین بھی مخلوق ہے
 یہاں تک کہ ساتویں آسمان تک کی یہی حالت ہے پھر انھوں نے زمین کی حالت
 پوچھی فرمایا زمین بھی سات ہیں یا نبیؐ زمینوں میں مخلوق خدا ہے اور دوہیں ہوا
 اور کوئی شے مخلوق نہیں ہے (بحار) اس حدیث سے دو ان سیاروں کا پتہ
 لگتا ہے جنہیں مخلوق فیروح نہیں ہے صرف ہوا ہے وقت ارشاد اُن و سیارہ
 کرہ ہوائیہ و بخاریہ سے معلوم ہوتا ہے ممکن ہے اب انہیں صلاحت
 سکونت مخلوق کی پیدا ہو گئی ہو اور مراد اُن سے اراضی برکان اراضی عطارد و ہوا
 ۱۰۶۔ جو کچھ اخبار و احادیث میں بتایا گیا ہے وہ بلا تاویل صاف و واضح
 طور پر اس امر کی دلیل ہے کہ یہ ستارے سب آباد ہیں اور لاکھوں عالم ان میں
 بستے ہیں البتہ معشارہ کی نسبت ارشاد ہوا ہے کہ وہ غیر آباد ہیں حکماء متقدم

میں بعض قابل مین کس سورج، عطارد، برکان، زحل، یورنیس، پچون، غیر آباد مین نکلا
خیال یہ ہے کہ سورج بسبب حرارت ذاتی سکنت کی صلاحیت نہیں رکھتا
اور عطارد و برکان قرب آفتاب کی وجہ سے اس قدر شدید حرارت لکھتے ہیں
کہ ذیروہ کا پیر جو ممکن نہیں۔ اور زحل و یورنیس و پچون بعد شمس کی وجہ سے
اس حد پر ٹھنڈے ہیں کہ کوئی زندگی باقی نہیں رہ سکتی۔

ہمارے نزدیک متنازعین کا یہ خیال اور قیاس غلط ہے کئی وجوہ سے۔
ایک۔ کوئی سیارہ ہمیشہ ایک حالت پر نہیں رہتا کسی زمانہ میں جبکہ گرم کبھی
زمانہ میں جبکہ سرد کسی زمانہ میں معتدل ہوتا ہے یہ قیاس غلط ہے ہمیشہ سیارہ
ایک حالت پر قیاس کریں مگر یہ ہے لیوقت صلاحیت سکنت کی نہ ہو پھر
ایک عرصہ دراز کرنے پر صلاحیت پیدا ہو جاوے یا اب ہوا اور آئندہ نہ ہو۔
دوسرے۔ سیاروں کا گرم و سرد ہونا متناقی خلقت کے نہیں ہے بیشک
ایسی مخلوق ہو سکتی ہے جو خاصیت و فرائض میں اس کرے کے مشابہ ہو البتہ
خلقاں طبع کرہ مخلوق کا وجود محال ہے جیسا کہ ہمارے کرہ کے خط استوائی کے
قریب کی مخلوق کیسی قوی اور موٹی جلد کی ہے جو اس گرمی کو کس عمل سے بردا
کئے ہوئے ہے اور ہم اسکا تحمل نہیں کر سکتے پس اپنی حالت پر دوسرے کو
قیاس کرنا بے محل ہے۔ سطح سے قطب جنوبی و شمالی کے قریب کی مخلوق
وہاں کی سردی کی کیونکر تحمل ہے جسکا ہم تحمل نہیں کر سکتے پرانے بروئے
لکھتوں میں کیڑے کیونکر زندہ رہتے ہیں جو تھوڑی ہوا لگنے سے مر جاتے ہیں
مچھلی کھونگا سیپ پانی میں سطح سے زندہ رہتے ہیں اور ریت میں مچھلی
ہیں انسان پانی میں نہیں رہ سکتا بچہ شکم مادر میں غلافون اور تھون میں جلیوں کی
ایسا مہلک نو دس ماہ سطح سے زندہ رہتا ہے وچہ یہی ہے کہ قابلیت و ہمت
ہر ایک کی جدا ہے۔

تیسرے۔ محض سورج سے قرب و بعد حرورت کی کمی زیادتی کا سبب نہیں ہو سکتا

بھی دیگر اسباب خارجی شریک ہو کر مزاج بدل دیتے ہیں جیسے لطافت کثافت
 ہوا کی ہمالیہ کی چوٹیوں کو دیکھو گویا وسط منطقہ حارہ میں ہیں لیکن ہمیشہ چوٹیاں
 برف سے ڈھکی رہتی ہیں اور دامن کوہ میں یا بھل یا صحرا باد و نشیب ہونے اور
 آفتاب سے دور ہونے کے پھر بھی گرم رہتی ہیں پس ممکن ہے جو سیارے
 اسوچ سے قریب ہوں انکے ساتھ دیگر اسباب خارجی بھی ہوں اب کا محیط ہونا
 ہوا کا لطیف ہونا یا خود سیارے کی بروقت ذاتی رکھنا فضولن کو مستدل
 بردے سیاحت سے جو سیارے دور ہیں آفتاب سے انکے اجسام ذاتی کی
 حرارت ہو ہو اہل ان کی کیفیت بہ کثرت اقدار سے گرمی جو جسکی وجہ سے وہ انکی
 زمین مستدل ہو لہذا یہ کہہ سنا کہ ان سیاروں پر مخلوق نہیں بلا دلیل ہی وہی وجہ جو
 حکیم ہرخل اور اراغوسولج تک پر ذیروح کے امکان کے قابل ہیں اور عطارد
 پر بھی ذیروح کا وجود بتاتے ہیں حکیم فوٹیل صاحب کا خیال ہے کہ کرو عطارد کی
 مخلوق بہت چھوٹی ہوگی بلکہ میں آبلو ہے کیونکہ بہت چھوٹے قد کی مخلوق ہے اور
 شمسی کی تیزی کی وجہ سے مجنون معلوم ہوتی ہے اور یہ لوگ غل ملائکہ کے ہیں
 جو پردہ مخلوق معلوم ہوتی ہے اور جو نقصانیں اوڑھتے نظر آتے ہیں جو قدر
 میں سے چھوٹے معلوم ہوتے ہیں۔ (سیاحتہ عطارد مولفہ فوٹیل صاحب
 مطبوعہ ۱۸۵۷ء)

ڈاکٹر ہوک امریکی کا خیال ہے کہ یہ عطارد کی ذیروح مخلوق ارضی مخلوق سے زیادہ
 ترقی یافتہ ہے جسمانی اور عقلی حیثیت سے۔

حکیم ہوک صاحب نہرو پر بھی ذیروح کے وجود کے قابل ہیں۔

حکیم فلامیون فرانسس نے کہا ہے کہ مریخ کی مخلوق تمدن مخلوق ہے اور کامل
 ہے صنایع میں۔ ڈاکٹر میکائیل کا بھی یہی خیال ہے کہ وہ ذیروح اس طرح طبعی
 بھرتی ہے جیسے ہماری زمین کے باشندے اُن لوگوں نے اپنے کرو چرخہ اور
 نہریں بنائیں ہیں۔

ہو کہ صاحب کا بھی یہی خیال ہے کہ مریخ کی مخلوق ہم سے زیادہ عقلمند ہے اور چونکہ مریخ کی عمر ہماری زمین سے زیادہ ہے اور وہ زمین سے پہلے سرد ہو چکا ہے لہذا اس پر انسان ہماری ارضی مخلوق سے پیشتر خلق ہوا ہے اور اس کی ترقی ہماری ترقی سے زیادہ ہونا چاہیے۔

سر آلیور لالچ اہل مریخ کی شکل و صورت کی نسبت لکھتا ہے کہ منہ انگریزی حروف کی طرح سے ہیں اور انگو بہت دیو قد اور شہزور سمجھتے ہیں کیونکہ انکی کشش ثقل کرہ ارض کا ایک تہائی حصہ ہے۔

زیلر نے بھی اپنی کتابوں میں اہل مریخ کی بھی شکل بتائی ہے اس کتاب کا نام "The Red Planet" (یعنی مختلف دنیاؤں کی جنگ آرائی) مصنف کتاب لکھتا ہے کہ یہ مشکل مینی مریخ سے چند آدمی وہاں کے کھوکھلے لمبے گولون کے اندر بند ہو کر آئے اور انگلستان میں حملہ کیا ان چند آدمیوں کا مقابلہ نہ ہو سکا کیونکہ اُنہیں پاس ایک ایسا آلہ تھا جس سے وہ چند منٹ میں بیلون تک آگ لگا دیتے تھے آخر کار آب و ہوا کی ناموافقت کے سبب سے مر گئے۔

بعض حکما را باشندگان مریخ کو بن مانس کی اور بعض دچھ کی شکل کا بتاتے ہیں انسان کو یہ ہرگز نہ سمجھنا چاہیے کہ میں ہی نام عالم میں اشرف المخلوقات ہوں آبی ہمسری اور قایت کے لئے مریخ اپنی آبادی پیش کرتا ہے اگر وہ اس دنیا پر حملہ آور ہوں تو یہاں کے لوگوں کا ناس کروین جیسا کہ خدا فرماتا ہے "انی معکم بالفت من الملائکۃ مردفین" (سورہ انفال) مجھے تمہاری مدد دینا ہے اور ملائکہ آگے پیچھے بھیجے یہ رسول سے ارشاد ہے بن ملائکہ نے نام لشکر کفار کا خاتمہ کر دیا تھا۔

یہ مخلوق آب و ہوا کی برداشت نہیں کر سکتی اگر وہ چند روز یہاں زمین نو دم گھٹکر اور جاوین اسکو خدا فرماتا ہے "یقل لوکان فی الارض عیشون مکاتئہم لئن لایا علیہم من السماء ملکاً رسی لا" (سورہ اسراء) انہوں نے زمین پہلا مکہ اطمینان

کے ساتھ جس بھر سکتے تو ہم نبی آدم پر آسمان سے ملک کو رسول بنا کر بھیجتے۔
یہ بے اطمینانی ننگو آبی نادا اقصیت آب ہوا کی وجہ سے ہے۔

بعض حکما کا خیال ہے کہ مریخ پر وزن ہر شے کا زمین سے ثلث رہ جاتا ہے لہذا وہاں کے باشندے بہت ہلکے ہونگے۔

ڈاکٹر لوئل صاحب امریکی نے بھی ۱۹۰۶ء میں ایک کتاب مریخ کے حال میں لکھی ہے جس میں مخلوق ذیروح و عاقل کا وجود ثابت کیا ہے لیکن ڈاکٹر روس صاحب نے تردید کی ہے اور اُنکے نزدیک مریخ پر پانی نہیں ہے لہذا کوئی وہاں ذیروح نہیں ہو سکتی۔ پھر مسٹر سیلفر صاحب نے سپاٹر سکوپ کے تحقیقات کر کے کہ مریخ پر بخارات مائیکہ جو ثابت کیا اور جب پانی ثابت ہوا تو مخلوق ذیروح کے وجود کا بھی کوئی مانع نہ رہا۔

مسٹر لوئل صاحب نے ایک اور مدلل کتاب مریخ کی مخلوقات کے اثبات میں لکھی ہے صاحب عقل و فطانت لکھا ہے۔

ڈاکٹر ولف صاحب المانی کا خیال ہے۔ چونکہ روشنی سوچ کی کرہ مشتری پر کم پہنچتی ہے لہذا وہاں کی مخلوق بہت تیز نظر ہوگی اور بہت قہار۔

بعض حکما کا خیال ہے کہ نظر میں مشتری اگرچہ بہت چھوٹا سا مہموم ہوتا ہو لیکن وہ زمین سے بہت بڑا ہے اور اُس پر پانی اور باران سب کچھ ہو سکتا ہے پس شخص مشتری بزرگی پر نظر کرے اور اس بات کو دیکھے کہ اُس کے چار قمر ہیں تو کیونکر ہے اُس کو اس بات میں شک ہو سکتا ہو کہ مشتری باوجود اس دست کے غیر آباد ہے باوجودیکہ زمین ایسا چھوٹا سیارہ آباد ہوا و مشتری ویران ہو دیکھنے والا حالات ارضی کا یہ سمجھتا ہو کہ خدا نے کوئی شے اسکی عبث و فضول نہیں بنائی تو پھر اتنا بڑا کرہ مشتری کا عبث و فضول کیوں بنا گیا۔ مشتری ہر قسمی و لونی کا خیال ہو کہ کسان ارض محل فضا میں اُتے نظر آتے ہیں اور اُنکے رنگ یا سنبالی میں یا گلابی میں اور غذا اُنکی عنصری رقیق مثل گیز کے ہوتی ہے بڑے جسم لوگ میں جو فضا اور طبقات ابر میں اُڑتے نظر آتے ہیں۔

اگر نیتو لاکھیوس نے مخلوقات بخون کو بنائی اس لئے کہا ہے۔
 المختصر یہ تھے اقبال حکما و محال کے نسبت مخلوقات کو ایک کے اور۔۔۔ شیعہ نیز سوائے
 ہنیت اسلامی بجا رکھا کرتے وہ عالم اور بادی کو ایک کی خبر دے۔ بی جی جیسوہ یا سنہ یونان
 نہ لائے تھے جو انکی جہالت کی دلیل تھی و کچھین حال کے فلاسفا۔۔۔ اب انکی تعلیم اب
 صدق ل سے کلمہ پڑھتے ہیں خدا جلد وہ زمانہ بھی لاوے آمین۔

تم

درو دل

مسلمانو! جو کچھ خدمت اسلام بننے کی اور کربت میں اس سے اب ایک نہیا وقف ہوئی
 جاتی ہو لیکن ہمارے باہمت مسلمانوں نے اس اپنی خدمت میں جو کچھ۔۔۔ ساقی دیا اس کے
 اظہار سے شرم آتی ہو جن کتابوں کے ذخیرہ کی اس امر ہم کو اسطے ضرورت تھی نہیں سے ایک کتاب ہو
 اہم کو میرے نبوی طبع و اشاعت اور بد طبع و اشاعت خبر دے کہ کتب جو کچھ زمانہ وہ ظاہر ہے۔
 اس نے غلطی کر کے اسطے لطیفان اور فارغ البالی کی۔ بقدر ضرورت تھی وہ مکتوبہ۔۔۔ ساقی دے
 نہ پوچھا کہ یہ سلسلہ تصنیف کیونکر جاری ہے اور اسطے کتاب لکھی جاتی ہو ہائیک نامہ کہ
 تیار ہیں کہ تصحیح و مقابلہ کا پی و پروف تک کا تنہا بننے آیا اور اپنے اتنی بھی مدد ہی نہ تھا
 مر جیو ہجو خوش مذہب یا یہ ہے ہمد روی دینی۔ مسلمانو۔ غیر مذہب و کھیل کچھ سبق کو چھوٹے
 چھوٹے کاموں میں سب کے سب اسطے جسے ہمد و ہمدان ہو۔ تمہیں۔
 اپنے اسلاف کی سیرت پر نظر کرو تا دین پر صوفیہ فرقہ کے مقابلہ کے لیے چھوٹے
 آمادہ ہوتا تھا تمام قوم حکومت و سلطنت اسطے سے اسکی حمایت۔ اتنی تھی اسوقت
 دین تھا راہبروں کے ہاتھ سے بچا ب کیا ہو گئیں متین تمہاری کیا ہو گئیں غیر متین ہر روز
 اسلام پر تمام دنیا کے حملہ ہوتے ہیں جو مسلمان ہی پیچھا جازا۔ انکی تباہی کے بچنے
 پڑے ہیں کوئی ایسا نہیں جو اسلام کی غربت پر دو آنسو بہا دے۔

ہمے سنو جو کام لاکھوں کی امداد سے ہوتا اسکو جسے خدا کی تائید سے فاتحین کر دیکھا گیا
 جس کام کے لیے قوم کی ایک بڑی حیثیت کی شرکت کی ضرورت تھی وہی کام ایک

سنت استخوان سے لکھ دیا۔ یہ بین دلیل صداقت اسلام کی تین تو کیا ہے۔
 مسلمانوں۔ یہ زمانہ بیدار کیا نئی اسلام کی حمایت کا ہی، خدا کی نصرت کا ہر دول زبان ہاتھ پیر اور
 تواسے جہاں ہی مذکور دے گئے تو بڑا پار ہو ورنہ یہ ناؤ جو سفینہ جہاں تک دو با چاہتی ہو۔
 ہمارا ہمارا نہ ہوتا ہے کہ لگاتار تصنیفین کرو غیر قوموں تک لگو ہو چٹاؤ جلسہ اسے
 ناقہ کر دے تبین ہا نفرین اسلام کی تائید میں بنا کر وہ یہ زمانہ سکوت کا نہیں ہے
 بری ذہنی شی کر نیکہ کانفرنس نے امامیہ مشن جاری کرنے کا قصد کیا ہے ہکو
 اسے میری متغیب کیا بخا قریب سال ہو نیلے آیا اب تک تو کچھ ظاہر نہ ہوا
 ایسے ہی لکھنؤ میں ایک انجمن بنام انجمن عین الاسلام چند جو شیلی جانوں نے قائم کی ہے
 نیلے ان اس۔ ہا صمد سب بہت اچھے بین عللے اسلام کے تصانیف اردو زبان
 کے سائن کرنا لکھا۔ وینی دا عناق فرما کر نا قوم میں تہذیب اخلاق و اتفاق و وینی خیالات
 تعلیم دینا، صیفہ تعلیم الاطفال بذریعہ سنڈ اسکول کے جاری کرنا یہ اس کے
 قاصد ہیں۔ نیلے آنریری سکریٹری ہمارے دوست مرزا محمد عالی قند صاحب و وکرافر
 ہیں لیکن قوم کی کہ توجہ ہو کما یوسی دلاتی ہے اور ہماری قوم کا کوئی کام سنوہ نے نہیں
 حاکم ہوتا کاش قوم اب بنی ہر شیار ہو خواب غفلت سے بیدار ہو کر کانفرنس کے
 لکھ اس دینی سکشن کو علی جامہ پہنا دے یا اس چھوٹی سی انجمن کی دستگیری کر کے
 اپنی ضرورتوں کے پورا کرنے کے قابل بنادے مگر ہکو نہ یوسی ہر ہر ہر طرف جوشی کی
 لکھٹا دن نے ہکو مایوس کر دیا اور ہکو یقین ہے کہ اسلامی کشتی کا ناخدا جب تک اس
 قلم نگار نے ہکو اپنے مال جہاں آرا سے منور نہ کر لیا ہماری سوئی قوم اب نہیں چوکنے کی
 ہرگز نہیں چوکنے کی اللہ عجیل فرجہ و سہیل محض جہ۔

السید احمد بن حضرت شمس العلماء الشیخ محمد بن ابراہیم طاب ثاب

ہر نوٹ۔ صدر دفتر لکھنؤ۔ رکاب گنج قدیم ہے۔

فہرست مضامین کتاب فلسفۃ الاسلام جلد ہیئت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۸	چاند و شہاب سمار دیا پرہیز	۱	باب پہلا ماہیت اظہار
۲۹	آسمان فلک کے نیچے ہے۔	۲	مشتقین کے نزدیک فلک جسم نہیں ہے۔
۲۹	تفسیر ام السار بنا ہوا۔	۳	اسلامی تعلیم میں فلک جسم نہیں ہے۔
۳۱	احادیث و قرآن میں طبقات	۱۱	شیخ کے نزدیک فلک کی ماہیت اور اس کا ابطال شرع سے
۳۱	آسمان کا ذکر ہے سر	۱۳	آسمان میں حشر و التیام
۳۲	ترتیب سات آسمان کی۔	۱۳	باب دوم ماہیت آسمان
۳۳	اساتذہ بن آسمان کا وزن۔	۱۴	عرف و لغت سمار کے سنے
۳۴	آسمان سات ہیں۔	۱۵	اسلامی تعلیم میں سما کے سنے
۳۴	باب پانچواں عرش و کرسی	۱۶	جناب امیر علیہ السلام کے خیال سے سمار کی حقیقت
۳۶	عرش و کرسی کے سنے	۱۷	دو اخبار جنہیں خلقت انسان کا
۴۱	عرش و کرسی مجسم ہیں۔	۱۸	برخاارات بتائی ہے
۴۱	ساق عرش۔	۱۹	وہ اخبار جنہیں خلقت اظہار
۴۲	سراوقات	۲۰	وہ جن سے بتائی ہے
۴۲	قوایم عرش۔	۲۱	وہ اخبار جنہیں خلقت اظہار کیا
۴۳	عرش خدا ستر اوارے	۲۱	یا آپ نجد بتائی ہیں
۴۳	منور ہوتا ہے	۲۱	وہ اخبار جنہیں آسمان کو مہل
۴۳	قندیلوں کا ذکر	۲۲	آپ کہا ہے
۴۴	وہ سرے طریقہ سے قندیلوں کا ذکر	۲۳	آسمان کا بدو بنی رنگ ہے
۴۵	حاملان عرش و کرسی۔	۲۳	اظہار بعد میں خلق جوئے
۴۶	عجب دسوق کی تاویل	۲۸	باب تیسرا حالات فکی
۴۷	عجاوب کا ذکر		آسمان مقہارے ہوا پرہیز
۴۹	باب پانچواں دریا ہا کے آسمانی		
۵۲	وجہ قاف و دیانوں کا عقی۔		
۵۲	دریا ہا سے نور کا ذکر۔		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۷	سورج کی حرارت ذاتی ہے۔	۵۸	جبل قاف نعل مخروطی ہے۔	۲۸	جبل قاف نعل مخروطی ہے۔
	اسلام میں آفتاب کو مہدن لڑکے	۵۹	جبل قاف ذرہ کے مانند ہے۔	۲۹	جبل قاف ذرہ کے مانند ہے۔
	کار فرمایا ہے۔		جبل قاف تمام خلوق کو محیط ہے	۳۰	جبل قاف تمام خلوق کو محیط ہے
۸۲	وزن آفتاب۔	۶۰	جبل قاف کا طول و عرض	۳۱	جبل قاف کا طول و عرض
۸۳	باب ساتواں تعداد ثوابت عالم	۶۱	باب چہم آفتاب کا بیان فلسفہ	۳۲	باب چہم آفتاب کا بیان فلسفہ
	مالہ جہانی ہی عالم میں منحصر نہیں ہو		جدیدین آفتاب مرکز حرکات پر		جدیدین آفتاب مرکز حرکات پر
۸۶	سب کرسمس آباد ہیں۔	۶۲	اختلاف حرکت ختالی کے طول	۳۳	اختلاف حرکت ختالی کے طول
۸۹	اس آفتاب کے علاوہ چالیس	۶۳	کلی فی ملک بیون کی تفسیر	۳۴	کلی فی ملک بیون کی تفسیر
	آفتاب اور ہیں۔		والشمس تجری مستقر لہا کی تفسیر	۳۵	والشمس تجری مستقر لہا کی تفسیر
۹۳	روئے زمین ساعت تک ہتھیل	۶۴	و سفر کرم الشمس کی تفسیر	۳۶	و سفر کرم الشمس کی تفسیر
	عرش پر آفتاب کا۔		اصل بحری لاجل سے کی تفسیر	۳۷	اصل بحری لاجل سے کی تفسیر
۹۳	سورج بارہ سورجون کو طے	۶۵	آیات قرآنی سے حرکت	۳۸	آیات قرآنی سے حرکت
	کر سکتا ہے۔		شمس کا بیان۔		شمس کا بیان۔
۹۴	باب آٹھواں چاند کا بیان بتقدیم	۶۶	والشمس والقمر والنجوم سخرات	۳۹	والشمس والقمر والنجوم سخرات
	و متاخرین کے اختلافات۔		بامرہ کی تفسیر۔		بامرہ کی تفسیر۔
۹۵	چاند کے مقام میں اختلاف	۶۷	وقت جاذبہ کا بیان۔	۵۰	وقت جاذبہ کا بیان۔
۹۵	قعدہ اقرار۔	۶۸	شب و روز کی حقیقت	۵۱	شب و روز کی حقیقت
۹۹	چاند آباد ہیں۔	۶۹	غروب و طلوع کا بیان	۵۲	غروب و طلوع کا بیان
۱۰۱	چاند گرہ ہے۔	۷۰	حرکت بزمیہ کا حرکت شمس سے	۵۳	حرکت بزمیہ کا حرکت شمس سے
۱۰۲	آفتاب کا فائدہ ذاتی نہیں ہے۔	۷۱	تعلق۔		تعلق۔
۱۰۶	سورج چاند کی رتختی کا اندازہ	۷۲	دو مشرق و دو مغرب کا	۵۴	دو مشرق و دو مغرب کا
۱۰۷	موجودہ کا بیان	۷۳	ذکر۔		ذکر۔
۱۰۸	چاند کی تین حرکیں۔	۷۴	بہت سے مشرق و مغرب	۵۵	بہت سے مشرق و مغرب
۱۰۹	چاند کا نالہ طلوع و غروب۔	۷۵	کا ذکر۔		کا ذکر۔
۱۱۰	چاند گرہ کی وجہ	۷۶	المر ترکیب و النفل کی تفسیر	۵۶	المر ترکیب و النفل کی تفسیر
۱۱۳	چاند گرہ کی کسی حادثہ کی خبر نہیں	۷۷	علم ریاضی و اخلاق لہذا کی تفسیر	۵۷	علم ریاضی و اخلاق لہذا کی تفسیر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۳	مخلع فرد عرقب میں نہ چاہیے۔	۹۴	کومت کی خلقت کے حساب
۱۱۴	باب نوان سارون کا بیان	۹۵	کومت کے حالات
	سیارون کے عدد میں اختلاف ہے۔	۹۶	ہیتہ اسلامی میں کومت کا بیان
۸۰	چاند سورج سیارون میں نہیں ہیں	۹۷	باب گہر جہان شہاب ثاقب
۸۱	گیارہ سیارون کا وجود	۹۸	کامیان شہاب ثاقب کی طبیعت
۸۲	کل سارہ زمین کے آئندہ ہیں	۹۹	میں اختلاف۔
۸۳	عطارد کا بیان۔	۱۰۰	شہاب ثاقب کے حالات۔
۸۴	زہرہ کا بیان۔	۱۰۱	خورشید کے اشیاء مادی کی
۸۵	زمین کا بیان۔	۱۰۲	حوادث پیدا ہوتی ہیں۔
۸۶	مریخ کا بیان۔	۱۰۳	دوسری قسم کے شہاب ثاقب
۸۷	مشتری کا بیان۔	۱۰۴	اسلامی تحقیق شہاب ثاقب کی نسبت
۸۸	زحل کا بیان۔	۱۰۵	چاند ستارے اور رجوم مار دنیا
۸۹	یورنیس کا بیان۔	۱۰۶	کے اوپر ہیں۔
۹۰	پلوٹون کا بیان۔	۱۰۷	باب جہر جہان تعلقہ عوالم میں۔
۹۱	بریکان کا بیان۔	۱۰۸	اخبار میں نقد اور عوالم میں تجدید
۹۲	کل سیارہ مثل ہماری زمین ہیں۔	۱۰۹	اختلاف ہے۔
۹۳	باب دوسوان و مدار تارون کا	۱۱۰	عالم سب کہاں ہیں۔
	بیان۔	۱۱۱	یہ ستارے سب آباد ہیں۔
		۱۱۲	درود دل۔

باسمہ جانہ ولی الحمد (اعتدال) حضرات۔ یہ کتاب فلسفۃ الاسلام کی جو بھی جلد ہو جس میں جس کے طبع ہو نیکی نہ امن میں ہم وقتاً بوقت ہم قہریت عرض دعوات ہو ستارہ بینی نہانی اور کثرت کار جو کہ پورا انتظام تصدیق کتاب نہ کر سکے اور ضرورت کی ہوئی کہ بعد ہمارے کتاب میں غلط نامہ شامل ہوا جاوے جس کے انتظام طبع کی طاعت ہو گا سباحت سلاو۔ کیا اس عذر گھنٹی کی ہو کہ ضرورت ہوئی کہ اس زمانہ میں کو بھی ہم بددی ہوئی؟ ہرگز نہیں۔

اور تبیین باقی جلد میں اس کتاب کی کس مبارک ہاتھ کی اعانت سے طبع ہوتی ہیں۔

محمّد الشیخ احمد مفتی حنہ

صحت نامہ فی سبۃ الاسلام جلد ۴۴ فن ہیئت

صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ
۱۲	۱۲	۱۲	۱۲	۱۲	۱۲
۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹
۱۷	۱۷	۱۷	۱۷	۱۷	۱۷
۱۱	۱۱	۱۱	۱۱	۱۱	۱۱
۲۱	۲۱	۲۱	۲۱	۲۱	۲۱
۸	۸	۸	۸	۸	۸
۷	۷	۷	۷	۷	۷
۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۱۳
۲۲	۲۲	۲۲	۲۲	۲۲	۲۲
۱۸	۱۸	۱۸	۱۸	۱۸	۱۸
۷	۷	۷	۷	۷	۷
۱	۱	۱	۱	۱	۱
۱۲	۱۲	۱۲	۱۲	۱۲	۱۲
۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹
۲۰	۲۰	۲۰	۲۰	۲۰	۲۰
۲۱	۲۱	۲۱	۲۱	۲۱	۲۱
۱	۱	۱	۱	۱	۱

فہرست مضامین کتاب فلسفۃ الاسلام جلد ہیئتہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۸	چاند و شہاب سمار دنیا پر ہیں	۱	باب پہلا ماہیت افلاک
۲۹	آسمان فلک کے نیچے ہے۔	۲	مستحقین کے نزدیک فلک جسم نہیں ہے۔
۲۹	تفسیر ام السمارینا ما۔	۳	اسلامی تعلیم میں فلک جسم نہیں جو
۳۱	احادیث و قرآن میں طبقات	۴	شیخ کے نزدیک فلک کی ماہیت
۳۱	آسمان کا ذکر ہے	۵	اور اس کا ابطال شیخ سے
۳۲	ترتیب سات آسمانوں کی۔	۶	آسمان میں حسیق و التیام
۳۳	احادیث میں آسمانوں کا وزن۔	۷	باب دوسرا ماہیت آسمان
۳۴	آسمان سات ہیں۔	۸	عرف و لغت سمار کے معنی
۳۴	باب پانچواں عرش و عری	۹	اسلامی تعلیم میں سمار کے معنی
۳۶	عرش و عری کے معنی	۱۰	جناب امیر علیہ السلام کے خطبے
۴۱	عرش و عری جسم ہیں۔	۱۱	سے سمار کی حقیقت
۴۱	ساق عرش۔	۱۲	وہ اخبار جنہیں خلقت افلاک
۴۲	سداوقات	۱۳	بمطابق بتائی ہے
۴۲	قوایم عرش۔	۱۴	وہ اخبار جنہیں خلقت افلاک
۴۳	عرش خدا ستر اوار سے	۱۵	دھرم سے بتائی ہے
۴۳	منور ہوتا ہے	۱۶	وہ اخبار جنہیں خلقت افلاک
۴۳	قندیلوں کا ذکر	۱۷	یا آگ نجد بتائی ہیں
۴۴	دوسرے طریقے سے قندیلوں کا ذکر	۱۸	وہ اخبار جنہیں آسمان کو مسدود
۴۵	حالاں عرش و عری۔	۱۹	آب کہا ہے
۴۶	عجب و سداوق کی تاویل	۲۰	آسمان کا جو دی رنگ ہے
۴۶	عجب یوں کا ذکر	۲۱	افلاک بعد میں خلق ہوئے
۴۹	باب پانچواں مہیا ہا سے آسانی	۲۲	باب تیسرا حالات فکی
۴۹	وجہ قاف و مہیاؤں کا معنی۔	۲۳	آسمان مہیا سے جو ابر ہیں
۵۲	مہیا ہا سے نور کا ذکر۔	۲۴	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۷۷	سورج کی حرارت ذاتی ہے۔	۵۳	جبل قاف نخل پر درختی ہے۔
۷۸	اسلام میں آفتاب کو محدث ٹوٹا	۵۳	جبل قاف مذکورہ کے مانند ہے۔
۸۲	تار فرمایا ہے۔	۵۴	جبل قاف تمام مخلوق کو محیط ہو
۸۳	وزن آفتاب -	۵۴	جبل قاف کا طول و عرض
۸۴	باب ساقیان قنداق و ارباب عالم	۵۴	باب چشما آفتاب کا بیان فلسفہ
۸۵	عالم جہانی میں عالم میں مختصر نہیں ہے	۵۵	جدید میں آفتاب کے حرکات و
۸۶	سب کے سر آباؤ ہیں۔	۵۵	اختلاف حرکت شمس کے طول میں
۸۹	اس آفتاب کے غذا وہ چالیس	۵۶	کل فی ٹیکسیوں کی تفسیر
۹۰	آفتاب اور زمین۔	۵۶	والشمس بحری مستقر کا تفسیر
۹۱	روز و شب زمین ساعت تک تبدیل	۵۷	و شمس کرشمہ کی تفسیر
۹۲	عرش پر آفتاب کا۔	۵۹	کل بحری لاجل شمس کی تفسیر
۹۳	یہ سورج بارہ سورجون کو طے	۶۰	آیات قرآنی سے مرکزیت
۹۴	کر سکتا ہے۔	۶۱	شمس کا بیان۔
۹۵	باب آفتاب چاند کا بیان تقنین	۶۲	والشمس والقرآن نجوم مغزات
۹۶	و متاخرین کے اختلافات۔	۶۶	یامرہ کی تفسیر۔
۹۷	چاند کے مقام میں اختلاف ہو	۶۸	قوت جاذبہ کا بیان۔
۹۸	قعد و اقمار۔	۶۸	شب و روز کی حقیقت
۹۹	چاند آباد ہیں۔	۶۹	غروب و طلوع کا بیان
۱۰۰	چاند گرہ ہے۔	۷۰	حرکت یومیہ کا حرکت شمس
۱۰۱	آفتاب کا نور ذاتی نہیں ہو۔	۷۱	تعلق۔
۱۰۲	سورج چاند کی روشنی کا اندازہ	۷۱	دو مشرق و دو مغرب کا
۱۰۳	محکمہ کا بیان	۷۲	ذکر۔
۱۰۴	چاند کی تین حرکتیں۔	۷۳	ہبت سے مشارق و مغارب
۱۰۵	چاند کا زوال طلوع و غروب۔	۷۴	کا ذکر۔
۱۰۶	چاند گرہ کی وجہ	۷۵	الم ترکیب و اطلال کی تفسیر
۱۰۷	چاند گرہ کی کسی حادثہ کی خبر نہیں ہے	۷۶	الم ترکیب و اطلال کی تفسیر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۴	کوسٹ کی خلقت کے سبب	۱۱۳	نواح فرد عرق بین نہ چاہیے۔
۱۳۴	کوسٹ کے حالات	۱۱۴	باب نوالن سارون کا بیان
۱۳۶	ہیئت اسلامی میں کوسٹ کا بیان		سیارون کے عہدین اختلاف ہے۔
۱۳۹	باب گیر جهان شہاب ثاقب	۱۱۶	چاند سورج سیارون میں نہیں ہیں
	کا بیان شہاب ثاقب کی طبیعت میں اختلاف۔	۱۱۶	گیارہ سیارون کا وجود
۱۴۱	شہاب ثاقب کے حالات۔	۱۲۳	کل سارہ زمین کے مانند ہیں
	فرشٹوں کے اشیائے مادی کی حرارت پیدا ہوتی ہے۔	۱۲۳	خطار و کا بیان۔
۱۴۳	دوسری قسم کے شہاب ثاقب۔	۱۲۵	زہرہ کا بیان۔
۱۴۵	اسلامی تحقیق کے شہاب ثاقب کی نسبت	۱۲۶	زمین کا بیان۔
۱۵۱	چاند ستارے اور جوہر مار دنیا کے اوپر ہیں۔	۱۲۷	میرچ کا بیان۔
		۱۲۸	مشتری کا بیان۔
۱۵۲	باب تیرہواں قلعہ عوالم میں۔	۱۲۹	زحل کا بیان۔
۱۵۶	اخبار میں قلعہ عوالم میں بیحد اختلاف ہے۔	۱۳۱	یورنوس کا بیان۔
۱۵۶	عالم سب کہاں ہیں۔	۱۳۰	نیپچون کا بیان۔
۱۵۸	یہ ستارے سب آواہین۔	۱۳۱	برکان کا بیان۔
۱۶۳	درود دل۔	۱۳۱	کل سیارہ مثل ہماری زمین ہیں۔
			باب دسواں دھماکا اور تارون کا بیان۔

یاسمہ بے جان ولہ الحمد (اعتداز) حضرات۔ یہ کتاب فلسفۃ الاسلام کی جو بھی جلد ہو جس میں جس کے طبع ہو نیکی کا نام نہ ہو اور فقہاء عالم عقلمت عرش و رجات جو سادہ یعنی نہانی اور کثرت کار کی وجہ سے بظاہر نظام فصیح کتاب کا نہ کر سکے اور ضرورت کی ہون کو بعد ہمارے کتاب میں غلط نام شامل کیا جاوے جس کا نظام طبع کی طرقت ہو گا یا ہمت سہل تو کیا اس عذر گھنٹی کی ہر خصوصیت ہو گئی ہماری قوم میں کچھ بھی جلد ہوئی ہوئی؟ ہرگز نہیں۔
 دو کہیں اپنی جلد میں اس کتاب کی کس جگہ تک ہاتھ کی اعانت سے طبع ہوئی ہیں۔
 ائمہ الشیخہ احمد مفتی حند۔

صحیح نامہ فقہ الاسلام جلد ۲۴ فن ہیئت

صفحہ	صفحہ	مصحح	مصحح	مصحح	مصحح
۱۲	۱	سوناوس	سوناوس	کج	کج
۱۰	۳	بوی	بوی	قمر مچی	قمر مچی
۱۶	۲	شکا	شکا	فلکی ہے	فلکی ہے
۱۷	۴	خل خاغ کے	خل خاغ کے	بھی	بھی
۱۱	۵	جریان	جریان	انتشرت	انتشرت
۲۱	۶	(ح)	(ح)	روشنی	روشنی
۸	۷	یئے	یئے	عیوق	عیوق
۷	۸	اور	اور	زمینیں	زمینیں
۱۲	۹	ستائے	ستائے	(۷)	(۷)
۲	۱۰	بنا پر تمام	بنا پر تمام	فققکا	فققکا
۱۸	۱۱	تمام	تمام	غیر	غیر
۷	۱۲	اسی	اسی	سج	سج
۱	۱۳	اونے	اونے	رات کے	رات کے
۱۲	۱۴	حرکت	حرکت	تسویہ	تسویہ
۱۹	۱۵	افلاک	افلاک	ذکک مع	ذکک مع
۲۰	۱۶	مین	مین	تسمیر	تسمیر
۲۱	۱۷	بصر ہی سے	بصر ہی سے	جسکی	جسکی
۱	۱۸	مین اور یہ	مین اور یہ	حسین بن خالد	حسین بن خالد

صفحہ	غلط	صفحہ	صفحہ	صفحہ	غلط	صفحہ	صفحہ
سیاق	ساق	۲۳	۵۸	نیچون	نجنون	۳۲	۷
نظارہ	نظام	۹	۵۹	چوتا	پانچوان	۱۵	۷
علی	علی	۱۶	۶۲	یہ وسع	وسع	۲۱	۳۵
ہر دو بار بخفے دلا	دہی سے	۱	۶۷	اختت	اظلمت	۷	۳۷
شرقا	شرقا	۶	۷۰	ستولی سے	ستولی کہ	۲۷	۳۸
وقیانوس	وقیانوس	۸	۷۰	مشیتہ	مشتبہ	۱۵	۳۹
زمین میں سے	زمین میں بن	۱۲	۷۹	اعظم	اعظم	۱۸	۷۰
شیشے	شیشی	۹	۸۱	آپ پر	آپ پر	۲۰	۷۰
محاز	محاز	۱	۸۳	یصفون	یصفون	۸	۴۰
محاز و استعارہ	محاز و استعارہ	۵	۷۰	یصفون	یصفون	۱۵	۷۰
نئی دنیا میں	نئی دنیا	۲۳	۸۵			۱	۴۱
اس طرح	میں اس طرح	۱	۸۶	زمین	زمین	۱۹	۴۲
بیدار فرماتا	بیدار فرمایا	۳	۸۸	(ز) یرید	یرید	۶	۵۰
ٹھیکر ٹھیکر	ٹھیکر ٹھیکر	۲۱	۹۱	ماحتاج	ماحتاج	۱۳	۵۱
گرید پر	گرید پر	۲۳	۷۰	دائرہ	دائرہ	۱۷	۵۲
دورہ	دری	۶	۹۷	طرفین میں خناس	طرفین میں خناس	۷	۵۴
دورہ	دوری	۷	۷۰	سمیت	سمیت	۱۰	۵۵
آباد ہو	آباد ہو	۱۸	۱۰۰	جو جکا	و جکا	۶	۵۶
چاندنی	چاتی	۲۳	۱۰۲	لام	لازم	۱۷	۵۷

صفحہ	فصل	مصحح	(نوٹ) صفحہ ۲۱ میں نمبر ۲۵ بجائے ۲۶ کے ہے اور اسے طرح آئینہ نمبر بھی ناظرین کی نظر رکھی تصحیح فرمائیں۔
۳۲۱۰۳	نورین	نورچین	
۴۱۰۶	برابر	برابر معلوم	
۲۰۱۰۰	خالص	خالص	
۲۱ -	فہرہ نا	فہرہ نا	
۹۱۱۳۳	سبب نہیں	سبب نہیں	
۲۳۱ -	درخشاں	درخشاں	
۱۳۱۱۱۹	دو سرداران	دو سرداران	
۳۱۲۲	ہنرمین	ہنرمین	
۲۱۱۲۶	کرہ ہو گا کرہ	کرہ ہو گا کرہ	
۶۱۳۶	مشہور یا ذکر	مشہور یا ذکر	
	ہاں صاحبیت	ہاں صاحبیت	
	دشمن گشت کے	دشمن گشت کے	
۱۳۱۲۹	بر	بر	
۱۱۱۳۱	پکار کر پکار	پکار کر پکار	
۵۱۳۳	ٹونس	ٹونس	
۱۲۱۲۵	سے رکھا	سے تعلق رکھا	
۴۳۶	کی سے	کی	
۲۱۳۵	آدم سے	آدم ہی	
۹۱۶۱	راوندی رومس	راوندی رومس	

اشتہار (رقیت) موعظہ فاخرہ (ایک لکھ)

یہ پہلا موعظہ ہو کہ جو جناب عجلالہ اسلام کف الام نام قبلہ و کعبہ مفتی سید احمد علی صاحب قبلہ مجتہد العصر رتبہ اللہ اسلمین بطول بقاہ خلف جناب مفتی صاحب قبلہ طاب ثراہ نے عراق سے تشریف لانے کے بعد مسجد آجی صاحب میں ماہ صبا میں بیان فرمایا تھا

الشیخ محمد مالک تصویر عالم پریس لکھنؤ ڈپو رومی غامیر

تعمیل ۱۹۵۵ء

